

بقرى الحكيم بنات من بقرى الحكيم هذا هو  
نورا كبرا ومايكسكرا الا اولا الاكبر

# المسحاة

فيها عادي القين يستعملون القول فينبون أسنة  
أولئك القين هذا ما عدا أولئك هم أولو الألباب

١٣١٥

قال عليه الصلاة والسلام : ان الاسلام صرى و «نارا» كثار الطريق

(مصر سلخ ربيع الآخر ١٣٣٠ هـ - ٢٧ ربيع الاول ١٢٩١ هـ ش ١٧ ابريل ١٩١٢ م)

## باب تفسير القرآن الحكيم

مقبس في الدروس التي كان يلقاها في الأزهر الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده رضي الله عنه

( ١١٦ : ١١٧ ) إِنْ لَّهِ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

لِمَنْ يَشَاءُ ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ( ١١٧ : ١١٨ ) إِنْ

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ( ١١٨ )

لَعَنَهُ اللَّهُ ، وَقَالَ لَا تَخِذْنِ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ( ١١٩ :

١١٩ ) وَلَا ضَلَّتْهُمْ وَلَا مَنَتْهُمْ ، وَلَا مَرَّتْهُمْ فَايْبِتْ كُنْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ

وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ . وَمَنْ يَخِذِ الشَّيْطَانُ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ

فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ( ١٢٠ : ١٢٠ ) يَكْفُرْهُمْ وَيُتَبِّعِهِمْ وَمَا يَتَذَكَّرُ  
الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ( ١٢١ : ١٢١ ) أُولَئِكَ مَا لَهُمْ جَنَّتُمْ وَلَا يُعْذِرُونَ  
عَنْهَا تَحِيصًا ( ١٢٢ : ١٢٢ ) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ  
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعِذَّ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ  
أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا

بين الله لنا في الآية التي قبل هذه الآية أن جهنم هي مصير من يشاقق  
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويقع غير سبيل المؤمنين ، وكلا هذين الأمرين  
كان يكون في زمن الرسول ظاهراً جلياً بمثل ما فعل طاعة من ترك صحبة النبي  
والمؤمنين ، وموالات أعدائهم من المشركين ، كما يظهر ذلك في عصره وغير عصره  
في كل من بلغته دعوته وتبين له الهدى فيها فتركها وعادى أهلها وإلى أعداءهم ،  
فإن مشاققة ما جاء به الرسول (ص) مشاققة له . ولكن وراء ذلك أنواعا من الكفر  
والضلال لا يصدق على كل واحد منها أنه مشاققة للرسول واتباع لتبعية سبيل المؤمنين ،  
كما بينا ذلك في تفسير تلك الآية وقلنا : إن كل صنف من أصناف الضالين يؤلفه  
الله ما تولى ويوجهه إلى حيث توجه بكبه واجتهاده لأن الله تعالى وكل أمر النوع  
الإنساني إلى نفسه ، إلا أن يختص من شاء من الناس برحمة من لدنه ، وبقي  
علينا أن نعرف ما يجوز أن ينفرد الله تعالى للناس من أنواع ضلالهم وخطاياهم  
وما لا ينفرد لهم البتة فإن هذا مما يحتاج إليه في هذا المقام فينبغي تعالى بقوله ﴿ إن

الله لا ينفرد أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وقد تقدم هذا النص  
بعينه في سياق آخر من هذه السورة ولم يمنع ذلك من إعادته هنا لأن القرآن ليس  
قانوناً ولا كتاباً فنياً فيذكر المسألة مرة واحدة يرجع إليها حافظها عند ارادة العمل  
بها وإنما هو كتاب هداية ومثاني يتلى لأجل الاعتبار والاستبصار تارة في الصلاة  
وتارة في غير الصلاة ، وإنما ترجى الهداية والعبرة بإيراد المعاني التي يراد إيداعها

في النفوس في كل سياق يوجه النفوس إليها أو يبعدها ويبهتها لقبولها ، وإنما يتم ذلك بتكرار المقاصد الأساسية من تلك المعاني ، ولا يمكن أن تتمكن دعوة عامة في النفوس إلا بالتكرار ، ولذلك يرى أهل المذاهب الدينية والسياسية الذين عرفوا صنن الاجتماع وطبائع البشر وأخلاقهم يكررون مقاصدهم في خطبهم ومقالاتهم التي ينشرونها في صحفهم وكتبهم ، بل قال بعض علماء الاجتماع : إن نشر التجار للإعلانات التي يمدحون بها سلهم وبضائعهم ويدلون الناس على الأما كن التي تباع فيها هو عمل بهذه القاعدة فإن الذهن اذا تكرر عليه مدح الشيء ولو من المنهم في مدحه لا بد أن يؤثر فيه ،

وقال الاستاذ الإمام تقدم صدر هذه الآية في هذه السورة وتحتها هناك « ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً مبيناً » وقد تقدمها هناك إثبات ضلال أهل الكتاب ومخريفهم ودعوتهم الى الايمان بما أنزله الله على نبيه مصداقاً لما معهم ، فقد بين لهم ان اتباع الرسول فيها جاء به التسليم له درجات - فمنها ما تغلب النفوس على مخالفته نزوات الشهوة ونزوات الغضب ثم يعود صاحبه ويتوب ، فهذا مما قد تناله المغفرة ، وأما التوحيد الذي هو أساس الدين فلا يغفر المبل عنه الى ضرب من ضروب الشرك . والآيات التي قبل هذه الآية تفيد ان السياق هنا كالسياق هناك فأعادها لذلك المقصد وهو بيان ان مشاقة الرسول ومخالفته إنما تكون بالخروج عن التوحيد والوقوع في الشرك لان التوحيد روح الدين وقوامه ، فالمناسبة هنا تقتضي ان يعاد هذا المعنى ، وهي إعادة تنادي البلاغة بطلبها ولا تعد من التكرار الذي قالوا انه ينافي البلاغة ، فان هذا إنما يتحقق اذا كان المحاطبون قد فهموا منك معنى تمام الفهم كما تريد ثم ذكرته لهم بعبارة لا تزيدهم فائدة ولا تأثيراً جديداً ولا تمكيناً للمعنى . وأما ما يفيد شيئاً من هذا الذي ذكرناه فهو الذي تقتضيه البلاغة ١ هـ

أقول إن هذا يقال على تقدير كون القرآن يوجه الى كل فرد من افراد المسلمين وانهم جميعهم يسمعون أو يتلونه كله ويتذكرون عند كل سياق ما يناسبه في غيره ، وإذا أنت تذكرت ان الله تعالى يعلم ان الامر لا يكون كذلك وأنه ربما

يسمع ذلك السياق الذي جاءت هذه الآية فيه من لم يكن سمع ذلك السياق الذي جاءت فيه الاخرى سواء كان ذلك في الصلاة او غير الصلاة ، فانك تجزم بأنه لا محل لجعل هذه الآية من التكرار الذي يفرون منه ، لانه في هذه الحال يكون من قبيل ذكر الشاعر لمعنى من المعاني في قصيدتين يمدح في كل واحدة منهما رجلا غير الذي يمدحه في الأخرى . وعلى هذا لا يتجه قول جمهور المفسرين الذين اطلعنا على كتبهم ان هذا التكرار لتأكيد -- والتأكيد تكأنتهم في تعليل كل تكرار -- وإنما نقول هذا على تقدير كون التكرار المحض منتقدا ومخلا بالبلاغة وقد علمت انه ليس كذلك بل هو ركن البلاغة الركبن الذي لا يبلغ المتكلم مراده من النفس بدونه . وأما معنى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » فهو ظاهر وتقدم في تفسير الآية السابقة ولا يصدقنا ذلك أن نقول فيه شيئا هنا نرجو أن يكون مفيدا : أكد الله للناس أنه لا يغفر لاحد شركه به أبنة وانه قد يغفر لمن يشاء من المذنبين ما دون الشرك من الذنوب فلا يمتنع عليهم عليه ، وقد بينا في التفسير وفي بعض مباحث المترجم ان عقاب الله تعالى للمذنبين هو أثر طبيعي لذنوبهم ، وما تحدثه من الصفات القبيحة في أنفسهم ، فكما ان السكر يحدث في البدن أمراضا يعذب صاحبها بها في الدنيا يحدث هو وغيره من الشرور والمخاطايا أمراضا في القلوب والارواح يعذب بها صاحبها في الآخرة . وكما ان قوة البدن وصحة المزاج تغلب بعض جرائم الامراض فلا يظهر لها تأثير مؤلم يعذب صاحبه كذلك قوة الروح بالتوحيد وصحة مزاجها بالايمان والفضائل تغلب بعض المعاصي التي قد يلزم بها المؤمن بجهالة أو نسيان ثم يتوب منها من قريب . ولكن قوة البدن لا تدفع ما يمرض للقلب فيقطع نياطه أو للدماغ فيتلفه ، كذلك الشرك يشبه في إفساده للارواح ما يصيب القلب أو الدماغ من سهم نافذ أو رصاصة قاتلة ، فلا مطمع في النجاة من العقاب عليه .

ذلك بأن الشرك في نفسه هو منتهى فساد الارواح وصفاهة الانفس وضلال العقول فكل حق أو خير يقارنه لا يقوى على اضعاف شروره ومفاسده . والعروج الى جوار الله تعالى بروح صاحبه ، فان روحه تكون في الآخرة على ما كانت في

الدنيا متعلقة بشركاء يحولون بينها وبين الخلوص اليه عز وجل والله لا يقبل الا ما كان خالصا له ، والمذنب قد يكون في إيمانه وسريته خالصا لله عبدا له وحده فالعبد المملوك قد يعصي وقد يأتى فلا العصيان ولا الإتيان يخرجانه عن كونه عبدا السيد واحد ، ولبيد ان يعاقبه وان ينفو عنه ، ولا يفر له أن يجعل نفسه عبدا لغيره لا قنا ولا مبعضا « ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا ؟ الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون » بل هم يجهلون أن شركاءهم الذين استكبروا امتيازهم عليهم بعلم أو عمل غير معتاد كبعض الانبياء والاولياء والملوك ، كل هؤلاء عبيد أمثالهم لا ينبغي أن يكون لهم شركة ما في مقام العبادة لا بدعاء ولا نداء ، وكذلك ما استكبروا خلقه أو فعه أو ضره كالسكاك والنار وبعض الانهار والحيوانات . « ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم » « أولئك الذين يدعون » أي يدعونهم ويتوسلون بهم هم « يتفنون الى ربهم الوسيلة » التي تقربهم اليه زلفى وهي التوحيد والاخلاص والعمل الصالح « أبهم أقرب » أي أقربهم واعلامهم منزلة كالملائكة والمسيح يعني هذه الوسيلة اليه عز وجل « ويرجون رحمته ويخافون عذابه » وان اعرفهم به أشدهم خوفا منه ورجاءا في فضله ورحمته . ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك كما قال عز وجل فتجد الملايين منهم يدعون المسيح ويوجهون كل عبادتهم اليه وحده تارة ، ويدكرون اسم الله مع اسمه تارة أخرى ، وتجد ملايين من دونهم يدعون وينادون من دون المسيح من الاولياء ، ويصدون الى قبورهم أو الى الصور والتماثيل التي اتخذها قداماء المفتونين بهم تذكارا لهم ، وانني أكتب هذا في ضواحي مدينة (دهلي من أعظم مدن الهند) وأنا أرى أصنافا من هؤلاء المشركين يحولون أمامي في مصالحهم « ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم » وانما هؤلاء المعبودات أو الاولياء ، وسائط بيننا وبينه وشفعاء « ويبعدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » ولكن الله تعالى لا يقبل العبادة الا خالصة لوجهه من كل شائبة « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق قاعدا لله مخلصا له الدين ، ألا لله الدين الخالص ، والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم

إلا يقر بونا إلى الله زلفى ، ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون . ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار .

ومن الناس من يسمون انفسهم موحدين ، وهم يفعلون مثلاً يفعل جميع المشركين ؛ ولكنهم يفسدون في اللغة كما يفسدون في الدين ، فلا يسمون أعمالهم هذه عبادة ، وقد يسمونها توسلاً أو شفاعاً ، ولا يسمون من يدعونهم من دون الله أو مع الله شركاء ، ولكن لا يأتون ان يسموهم أولياء وشفعاء ، وإنما الحساب والجزاء على الحقائق لا على الاسماء ، ولو لم يكن منهم الادعاء غير الله ونداؤه لقضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، لكفى ذلك عبادة له هو وشركا بالله عز وجل ، فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « الدعاء هو العبادة » رواه ابو داود والترمذي وقال : حسن صحيح وفي رواية ضعيفة « الدعاء مخ العبادة » والاولى تفيد حصر العبادة الحقيقية في الدعاء ، وهو حصر على سبيل المبالغة كأن ما عدا الدعاء لا بعد عبادة بالنسبة اليه . وقد قالوا ان هذا الحديث من قبيل حديث « الحج عرفة » اي هو الركن الاعم الذي لا يعتد بغيره عند تركه ، ومن تأمل تبيين الكتاب العزيز عن العبادة بالدعاء في اكثر الآيات الواردة في ذلك وهي كثيرة جداً يعلم كما يعلم من الخبر أحوال البشر في عباداتهم ان الدعاء هو العبادة الحقيقية الفطرية التي يثبته الاعتقاد الراسخ من أعماق النفس ولا سيما عند الشدة ، وأن ما عدا الدعاء من العبادات في جميع الاديان فكله أوجه تعليمي تكليفي يفعل بالتكلف وبالقدرة وقد يكون في الغالب خالياً من الشعور الذي به يكون القول او العمل عبادة وهو الشعور بالسلطة النبوية التي هي وراء الاسباب العادية . حتى إن الادعية التعليمية في جميع الاديان قد تكون خالية من معنى العبادة وروحها الذي ذكرناه سواء دعي بها الله وحده او دعي بها غيره معه ، ولا سيما الادعية الراتبية في الصلوات الموقوتة او في غير الصلوات ، فان الحافظ لها يحرك بها لسانه في الوقت المعين وقلبه مشغول بشيء آخر ، أما العبادة جدّ العبادة في الدعاء الذي يفرض على اللسان من سويداء القلب وقراره النفس ، عند وقوع الخطيب ، وشيعة الكرب ، والشعور بشدة الحاجة الى الشيء ، واستنصاح

الوسائل اليه ، وتقطع الاسباب دونه ، ذلك الدعاء الذي تسمعه من أصحاب الحاجات ، وذوي الكربات ، عند حدوث الملمات ، وفيها كل العبادات ، ولدى قبور الاموات ، ذلك الدعاء الخالص الذي ينشأ جلال الاخلاص ، ويمثل كل حرف من حروفه معنى الخشوع التام ، وناهيك بما يفجره هذا الخشوع ، من ينابيع الدموع ، ذلك الدعاء الذي يستغله سدة الهياكل ، ويستشره خدمة المقابر ، ويضن به ويدافع عنه رؤساء الاديان ، لأنه أشد اركان رياستهم على العوام ، ومنهم من يضن به ، لانه لا يرى للجمهور الجاهلين غنى عنه ، ولا يرى في حيز الامكان استبدال التوحيد به ، على ان الموحدين اعلوا اخلاصا ، واشد حبا لله وخشوعا ، ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحجبهم كعب الله والذين آمنوا أشد حبا لله » (١)

( ومن يشرك بالله ) اي ومن يشرك بالله أحدا أو شيئا فيدعوه معه ، ويذكر اسمه مع اسمه ، أو يدعوه من دونه ، ملاحظا في دعائه انه يقر به اليه زلتى ، أو غير ملاحظ ذلك ولا يذكر له ، وان كان بحيث لو ذكر به لذكره ، وهذا النوع من الشرك في العبادة الذي يتجلى في الدعاء هو أقواها لأن الاعتقاد فيه يكون وجدانيا كما على النفس مستعبدا لها ، ودونه الشرك المبني على الفكر والنظر الذي يحتاج صاحبه بالشبهات المشهورة المتزعمة من تشبيه الخالق بالخلق ، وقياسه على الملوك الظالمين ، كقولهم : ان الإنسان المذنب الخاطيء والضعيف المقصر ، لا يلبق به ان يخاطب إلا به العظيم كفاحا ، ولا ان يدعوه مباشرة ، بل عليه ان يتخذ له وليا يكون واسطة بينه وبينه ، كما يتخذ آحاد الرعية الوسائط الى الملوك والامراء من المقربين اليهم ، وقد يكون صاحب هذه العقيدة النظرية مقلدا فيها بالرأي والقول - الذي يسميه حجة ودليلا - سليم الوجدان من تأثيرها لعدم التقليد فيها بتكرار العمل فهو لا يلبسه الا قليلا ، وكذلك من يشرك في ربوبية الله تعالى بانخاذ بعض المخلوقين شارعين يحلون له ما يرون تحليله ، ويحرمون عليه ما يرون تحريمه ، فيتبعهم في ذلك - من يشرك بالله اي نوع (١) راجع تفسير هذه الآية وما بعدها في الجزء الثاني من التفسير.

من انواع الشرك ( قد ضل ) عن القصد وتكسب سبيل الرشد ، ( ضلالا بعيدا )  
 عن صراط الهداية ، موغلا في مهامه الضواية ، لانه ضلال يفسد العقل ويدسي النفس ،  
 فيخضع صاحبه ويستخذي لعبد مثله ، ويخضع ويضرع أمام مخلوق يحاكمه أو يزيد  
 عليه في عجزه ، فيطيع من لا يطاع ، ويرجو ولا موضع للرجاء ، ويخاف ولا موطن  
 للخوف ، ويكون عبدا للاوهام ، عرضة للخرافات ، لاستقلال لعقله في ادراكه ،  
 ولا لإرادته في عمله ، بل يكون عقله ورأيه وإرادته في تصرف بعض المخلوقات  
 التي لا تمكك له ولا لأنفسها نفعا ولا ضرا ، ولا هداية ولا غواية « قل اني لا امك  
 لكم ضرا » ولا نفعا ، ولا غواية « ولا رشد » ، قل اني لن يغيرني من الله أحد وان  
 أجد من دونه ملتحدا ، الا بلاغا من الله ورسالاته « فبذا أعلى وأعظم ما أعطاه  
 الله تعالى للمصطفين الاخيار من عباده ، وميزهم به على سائر عباده ، وهو تبليغ  
 رسالته ، والدعوة الى دينه ، من غير ان يكونوا مسيطرين ولا جبارين ، ولا آية  
 أو أربابا معبودين ، « قل إنما انا بشر مثلكم يوحى اليّ أنما إليكم إله واحد  
 فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا »  
 فلمن من هذا ومما ينه عن قبل في مثل هذا البحث أن سبب عدم مغفرة الله للشرك  
 مع جواز غفران غيره يؤخذ من قاعدتين ( إحداهما ) إن الجزاء في الآخرة هر  
 بيلامة الارواح وسعادتها أو هلاكها وشقاوتها ، هو تابع لما تكون عليه في الدنيامن  
 سلامة الفطرة وصحة العقيدة ، ودرجة الفضيلة التي يلازمها فعل الخيرات ، وعمل  
 الصالحات ، أو فساد الفطرة ، وخطأ العقيدة ، والتدنس بالرديلة ، ( الثانية ) ان  
 لما يكون الناس عليه من الامرين درجات ودرجات ، اسفلها وأخسها الشرك ،  
 وأعلاها كمال التوحيد ، ولكل منهما صفات وأعمال تناسبها ، فلو جاز ان يفر  
 الشرك فتكون روح صاحبه مع أرواح النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، تجر  
 مع الملائكة المقربين في عليين ، لكان ذلك نقضا أو تبديلا لسنة الله تعالى في  
 خلق الناس التي ترتب عليها أن يكون منهم شقي وسعيد ، فريق في الجنة وفريق  
 في السعير ، بعضهم فوق بعض بطبعه وصفاته الروحية كما يكون الاخف من الغازات  
 والمائعات فوق الاثقل بطبعه ، سنة الله التي لا تبدل لها ولا تغيير



ثم بين تعالى بعض أحوال المشركين فقال ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا﴾ أي إنهم لا يدعون من دونه الله لقضاء حاجهم وتفرج كربهم ، إلا إناثا كالثلاث والعزى ومناة ، وكان لكل قبيلة صنم يسونه شيء بني فلان ، أو المراد أسماء معبودات وآلهة ليس لها من حقيقة معنى الإلهية شيء . كما قال في سورة أخرى « ما تعبدون من دونه إلا أسماء سبتوها أنتم وآبائكم ما أنزل الله بها من سلطان » أي أسماء مؤنثة في الغالب ، أو المراد معبودات ضعيفة أو عاجزة كالاناث لا تدافع عدوا ولا تدرك ثارا . كما وصفها في موضع آخر بأنها لا تملك لهم ضرا ولا نفعا ، وكانت العرب تصف الضعيف بالأنوثة لما ذكرنا من ضعف المرأة بل ضعف جميع إناث الحيوان عن الذكور حتى قالوا للحديد اللين أنيث ، ورجح الراغب وغيره أن وجه تسمية معبوداتهم إناثا هو كونها جمادات منفعة لا فعل لها كالحيوان الذي هو فاعل منفعل كما وصفت في غير هذا الموضع بكونها لا تسمع ولا تبصر وليس لها اليد تبش بها ولا أرجل تمشي بها . كأنه يذكرهم بهذا النوع من الأدلة على بطلان ألوهيتها بما ارتكبه من العار والحزني بعبادة ما كان هذا وصفه . وقد استبعد الأستاذ الإمام تفسير الاناث بالاصنام المذكورة كما استبعد تفسيره بالملائكة لانهم صوم بنات الله ، وقال إن كثيرا من المفسرين قالوا أن المراد بالاناث هنا الموتى لأن العرب تطلق عليهم لفظ الاناث لفهمهم أو يقال لعجزهم — ومع ذلك كانوا يعظمون بعض الموتى ويدعونها كما يفعل ذلك كثير من أهل الكتاب ومسلمي هذه القرون . وهذا هو الذي اختاره الأستاذ : وقال أن المراد بالدعاء ذلك التوجه المخصوص بطلب المعونة لهية غيبية لا يعقل الإنسان معناها

﴿وَأَنْ يَدْعُوا الشَّيْطَانَ مَرِيدًا﴾ أي وما يدعون بدعوتها الشيطان مريدا ، قالوا الشيطان يطلق على العارم (١) الخيث من الجن والانس . والمريد والمارد المتعري

(١) المنارج التاسع والمؤذي والتمرس

من الخبثات من قولهم شجر أمرد إذا تفرى من الودق ومنه رملة مرداء لم تثبت شيئا .  
 أو هو من مرد على الشيء إذا مرن عليه حتى صار يأتيه بغير تكلف ومنه قوله تعالى  
 « ومن أهل المدينة مردوا على النفاق » أي شيطانا مرد على الاغواء والاضلال .  
 أو تمرد واستكبر عن الطاعة ثم وصفه وصفا آخر فقال ﴿ لمنه الله ﴾ واللعن عبارة  
 عن الطرد والابعاد مع السخط والاهانة والحزني ، أي أبعد الله عن مواقع فضله  
 وتوفيته وموجبات رحمته . أي أنهم ما يدعون الا ذلك الشيطان المرید الملعون  
 الذي هو داعية الباطل والشر في نفس الانسان بما يوسوس في صدره ويعده

و يمينه كما بينه قوله تعالى ﴿ وقال لا تأخذن من عبادك نصيبا مفروضا ﴾ الخ النصيب  
 الحصة والسهم من الشيء وهو ليس نصا في قلة ولا كثرة وقد يتبادر منه القلة ،  
 والمفروض المعين واسله من الفرض والحز في الحشة كما بيناه في أوائل السورة ومنه  
 الفرض في العملاء . يحتمل ان يكون هذا النصيب طائفة الذين يضلهم ويغويهم  
 وبزوين لهم الشرك والمعاصي ، وان يكون حفلة من نفس كل فرد من افراد الناس  
 وهو الاستعداد الفطري للباطل والشر المقابل للاستعداد الفطري للحق والخير وهو  
 المختار . قال الاساذ الامام : النصيب المفروض هو ما للشيطان في نفس كل أحد  
 من الاستعداد لشر الذي هو احد التجدين في قوله تعالى « وهديناهم للتجدين »  
 فهذا هو عون الشيطان على الانسان ، وهو عام في الناس حتي المعصومين ، ولكن  
 اخبرنا الله تعالى انه ليس له سلطان على عباده المخلصين ، فاذا هوزين لم شيئا  
 لا يفلهم على عمله ، فاما من انسان الا وبشر من نفسه بوسوسة الشيطان فان لم  
 يكن بالشرك فالمعصية والاصرار عليها او الرياء في العبادة اه اقول وقد ورد في  
 القرآن والحديث الصحيح ما يؤيد هذا وسنذكره ان شاء الله تعالى في موضع آخر  
 من التفسير

وهذا القول وأمثاله في القرآن المجيد في مخاطبة ابليس مع البارئ جل وعلا  
 هو من الاقوال التكوينية أي التي يعمريها عن تكوين العالم وما خلقه الله عليه كقوله  
 تعالى « ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا او كرها

قائلا أينما طائعين » فقوله تعالى هذا للسماء والأرض قول تكويني لا تكليفي فهو من قبيل قوله للشيء « كن فيكون » وقولها « أينما طائعين » تكويني ايضا فهو عبارة عن كونها وجدت كما اراد الله تعالى ان توجدا عليه كما يجيب العبد العاقل فداء مولاه . والمعنى ان الشيطان خلق هكذا فدعاؤه دعاء متشدد على الحق بعيد عن الخير مغرر باغواء البشر وإضلالهم كما عبر عن طبعه وسجيته بصيغة القسم

(ولأضلنهم ولأمنينهم) اي لا نخذلهم منهم نصيبا ولا أضلنهم عن الحق ولا شغلهم بالأمانى الباطلة ، اي هذا شأنه ومقتضى طبعه ، والأمانى جمع أمنية قال الراغب وهي الصورة الحاصلة في النفس من تمنى الشيء . يقال تمنى الشيء اذا أحب ان يكون له وان لم يتخذ له اسبابه كما يتمنى المقامر الثروة بالمقامرة وهي ليست سببا طبيعيا للفنى بل ليست من الكسب المتباد . والمعنى الاصلي لهذه المادة التقدير ، يقال منى لك المأني اي قدر لك المقدر ، والمصدر المنى بالفتح . قال الراغب ومنه المنا الذي يوزن به فيما قبل . واقول الأجدرب هذا ان يكون هو الاصل على المذهب المعروف في كون الاشياء الحامدة والمركمة بالحواس هي أصل للاشياء المعنوية : والتمني تقدير شيء في النفس وتصوره فيها ، وقد يكون عن تحبب ووطن ، وقد يكون عن روية وبناء على أصل ، ولما كان أكثره عن تخمين صار الكذب له أملاك ، فأكثره تصور ما لا حقيقة له كما قال الراغب .

وقال الاستاذ الامام إن اضلاله لمن يضلم هو عبارة عن صرفهم عن العقائد الصحيحة بمعنى انه يشغلهم عن الدلائل الموصلة الى الحق والهدى . وأما التمنية فهي في الاعمال بأن يزين لهم الاستعجال بالذات الحاضرة والتسويق بالتوبة وبالمعمل الصالح . بل هذا اسم جامع لانواع وحي الشيطان كلها وتغريه للناس بفور الله ورحمته ومغفرته

(ولأمرنهم فليستكن آذان الانعام) البتك يقارب البت في معناه العام الذي هو القطع والفصل فالبت يقال في قطع الحبل والوصل من الحسابات ، وفي الطلاق يقال ملأها بنة أي حلاقا بانثا . والبتك يقال في قطع الاعضاء والشعر وتصف الريش

وبتكت الشعر ثاولت بتكة منه وهي بالسكسر القطعة المنجذبة جمعها بتك قال الشاعر طارت وفي يده من ريشها بتك \* والمراد به ما كانوا يفعلونه من قطع آذان بعض الانعام لاصنامهم كالبحائر التي كانوا يقطعون أو يشقون آذانها شقا واسما ويتركون الحبل عليها . وكان هذا من اسخف أعمالهم الوثنية وسفه عقولهم قال الاستاذ الامام ولهذا خضع يا نذكر وان كان داخلا فيما قبله

( ولا مرنهم فليغيرن خلق الله ) تفسير خلق الله وسوء التصرف فيه عام يشمل التنبيه الحسي كالمصاحف وقد رووا تفسيره بالخصاء عن ابن عباس وأنس بن مالك وغيرهما ، فليغير به من يطمعون في الاسلام فنه بانخاذ ملوك المسلمين وأمرانهم للخصيان ويظنون ان خصيمهم جائز في هذا الدين ، ويشمل سائر انواع التشويه والتثييل بالناس الذي حرمه الشرع ، واذا كان قد حرم تبتيك آذان الانعام فكيف لا يحرم سدل أعين الناس وصلم آذانهم وجذع أروافهم وما أشبه ذلك مما كان يفعله بعض الملوك والامراء الفالسين بغير حق ولا حجة - ويشمل التغيير المعنوي وقد روي عن ابن عباس وغيره ان المراد هنا بخلق الله دينه لانه دين الفطرة وهي الخلقة ، قال تعالى « فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » وروي ايضا تفسير تغيير خلق الله بوشم الابدان ووشر الاسنان وكل منهما يقصد به الزينة وفي الحديث « لمن الله الواشمة والمستوشمة » ولعل سبب التشديد فيه افراطهم فيه حتى يصل الى درجة التشويه بجعل معظم البدن ولا سيما الظاهر منه كالوجه واليدين ازرق بهذا النقش القبيح وكان الناس ولا يزالون يحملون منه صوراً للعبودات وغيرها كما يرسم النصارى به الصليب على ايديهم وصدورهم . وأما وشر الاسنان بتحديدها واخذ قليل من طولها اذا كانت فلا يظهر فيه معنى التغيير المشوه بل هو الى تقليم الاظافر وتقصير الشعر أقرب ، ولولا ان الشعر والاظافر تطول دائما ولا تطول الاسنان لما كان ثم فرق . وجملة القول ان التنبيه الصوري الذي يحذر بالذم وبعد من اغراء الشيطان هو ما كان فيه تشويه والا لما كان من السنة الحثان والحضاب وتقليم الاظافر الاستاذ الامام : جرى قليل من المفسرين على ان المراد بتغيير خلق الله تغيير

دينه وذهب بعضهم الى انه التغير الحسي وبعضهم الى انه التغير المعنوي وبعضهم الى ما يشملها ، وقال كثير منهم ان المراد تغيير الفطرة الانسانية بتحويل النفس عما فطرت عليه من الميل الى النظر والاستدلال وطلب الحق وترتيبها على الاباطيل والردائل والمنكرات ، فانه سبحانه قد احسن كل شي خلقه وهؤلاء يفسدون ما خلق ويطمسون عقول الناس اه

أقول ان هذا القول هو بمعنى القول بأن المراد تغيير الدين لان من قالوا انه تغيير الدين استدلوا بآية « فأقم وجهك للدين » كما ذكرنا ذلك آفا والدين الفطري الذي هو من خلق الله وآثار قدرته ليس هو مجموع الاحكام التي جاء بها الرسل عليهم السلام فان هذه الاحكام من كلام الله الذي أوحاه اليهم ليلنوهه وبينوه للناس ، لا مما خلفه في انفس الناس وفطرهم عليه وقد بينا الدين الفطري في غير هذا الموضع ومعنى كون الاسلام دين الفطرة ، وحديث « كل مولود يولد على الفطرة » وقد أشار الاستاذ الامام الى ذلك بما نقلناه عنه آفا من كون الانسان فطر على طلب الحق والاستدلال ولاخذ بما يظهر ، باندليل انه الحق أو الخير ان لم يكن ظاهرا بالدهاء ، ومن أصول الدين وأسه الفطرية المبودية للسلطة الغيبية التي تنتهي اليها الاسباب ونفد دون اكتناه حقيقتها العقول أي لمصدر هذه السلطة والتصرف في الكائنات كلها وهو الله عز وجل ، وكان أكبر وأشد منصات الفطرة حصر تلك السلطة العليا في بعض المخلوقات التي يستكبرها الانسان وبما في فهم حقيقتها بادي الرأي وان كان في فهمها وعلمها ممكنا في نفسه لوجاهه من طريقه وهذا هو أصل الشرك وقد بيناه آفا في تفسير « ان الله لا يفر ان يشرك به » وفي مواضع أخرى . ويتلو هذا الفساد والافساد التقليد الذي يمدد ويؤيده ويحول بين العقول التي كل الله بها فطرة البشر وبين عملها الذي خلقت لأجله وهو النظر والاستدلال لأجل التوصل الى معرفة الحق والخير وترجيح الحق والخير متى تبينا له على ما يقابلها

( ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا ) أي من يتخذ الشيطان وليا له وتلك حاله في التمرد والبعث من أسباب رحمة الله وفضله واغوائه

٢٥٤ تمادي الاشرار في شرورهم ووعدا الشيطان وتعبته لهم (التار ج ٤ م ١٥)

لنأس ونزبته لهم الشرور وسوء التصرف في فطرة الله ونشويه خلقه ، بأن يواليه وينبع وسوسته فقد خسر خسارنا بينما ظاهرا في معاشه ومعاذ اذ يكون اسيرا لا وهم والحرفات يشخط في عمله على غير هدى فيقوته الانتفاع التام بما وهبه الله من العقل وسائر القوى والمواهب

(يهدم وينهم) قال تعالى في سورة البقرة « الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا » اي يعد الناس الفقر اذا هم أنفقوا شيئا من اموالهم في سبيل الله . وهنا حذف مفعول الوعد فهو يشمل الوعد بالفقر ويشمل غيره من وعوده التي يوسوس بها فانه اذا كان يعد من يريد التصديق الفقر ويوسوس اليه قائلا ان ما لك ينقد او يقل فتكون قدرا ذليلا ، فانه بذلك في الوسوسة الى من يغريه بالقيام مسلكا آخر فيعده الفنى والثروة ، وكذلك يعد من يغريه بالتعصب لمذهبه واذا محالفة فيه من أهل دينه اخاء والشبهة وبمعالصيت ، ويؤيد وعوده الباطلة بالآمانى الباطلة بلقبها اليه ولهذا أعد ذكر الامنية في مقام بيان خسران من يتخذ الشيطان ويا يعد ان ذكر عن لسان الشيطان قوله « ولا مئينهم » ويدخل في وعد الشيطان وتعبته ما يكون من اوليائه من الانس وهم قرناء سوء الذين يزنيون للناس الضلال والمعاصي ويعدونهم بالمال واجناء ، ويعدونهم في العطينان ،

قال الاستاذ الامام لولا وعود الشيطان لما عني اولياؤه بنشر مذاهبهم الفاسدة وآرائهم وأضاليلهم ، التي يتفنون بها الرفة والجاه والمال ، وهؤلاء موجودون في كل زمان وبمرفون بمقاصدهم ، وقد دل على هذا ما قبله ولسكنه ذكره ليصل به قوله ( وما يهدم الشيطان الا غرورا ) اي الا باطلا يفترون به ولا يعلكون منه ما يحبون . واقول فسر بعضهم الغرور بأنه اظهار النفع فيما هو ضار اي في الحال او المال كسرب الخمر والقمار والزنا وغير ذلك

( أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيها ) اي اولئك الذين يعبت بهم الشيطان بوسوسته او باغواء دعاة الباطل والشر من اوليائه مأواهم جهنم لا يجدون

معدلا عنها يفرّون اليه لانهم منجذبون اليها بطبيعتهم يتهاقنون فيها بأنفسهم ، كما يتهاقت الفراش في النار

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار

خالدين فيها ابدا) هؤلاء عباد الله الذين ليس للشيطان ولا لأوليائه عليهم من سبيل ذكرهم في مقابلة أولئك الذين يتولون الشيطان ويقعون اغواءه على سنة القرآن في قرن الوعد بالوعيد ، (وعداؤه حقا ومن اصدق من الله قبلا) أي لا قبل اصدق من قبله ولا وعد احق من وعده لانه هو القادر على ان يعطي كل ما وعد به ، واما الشيطان فهو عاجز عن الوفاء على أنه لا يطلع لقدرته وإنما يدلي اوليائه بضروره ، فوعده باطل وقوله كذب وزور والقبل بوزن الفعل قلبت واوه ياء لكسر ما قبلها

وقد جعل الله تعالى وعده الكريم بالجنات والحدود في النعيم لمن يؤمن به لا يشرك به شيئا . ويحمل الصالحات التي تعدى الايمان ونزعم النفس ، وتقدم مثل هذا مرارا

(تنبيهات) وقع غلط في اعداد آيات بعض الاجزاء السابقة ولذلك لم نلتم مع اعداد الآية المنشورة في هذا الجزء ، بعد أن اصلحت فيه على ان الأمر سهل ذلك ان عدد كل آية لا يبعد كثيرا عن العوالب بل ربما كان الخطأ بعدد واحد . وضمت في السطر الرابع من الصحيفة الاولى من الجزء السابع كلمة (اصلاح) على غير رسم المصحف غلطا وصوابها ان ترسم على ذلك الرسم هكذا (اصلح) فلينبه لذلك

لم ينشر في هذا الجزء شي من الفتاوى لان السيد الاستاذ منشى\* المنارني عند سفره الى الهند ان يأخذ معه الاسئلة الواردة الى الادارة ليكتب اجوبتها اثناء السفر  
صلح رضا

## اخبار العالم الاسلامي

### ﴿ المقالة الثانية من المقالات الروسية عن تركستان ﴾

تلك ترجمة المقالة الاولى من مقالات سياسة عدم الالئقات التي تنشر في جريدة نوفي بريجة لحث الحكومة الروسية على مقاومة تعليم مسلمي تركستان ، وأما المقالة الثانية فملخصها ان مدارس التتر لم يقبل عليها مسلموا تركستان في أول الامر وبعد ثباتها عشر سنين نالت محبة قدم كبير منهم ، وتألقت في مدينة طاشقند لجنة غير رسمية من المسلمين لإدارة تلك المدارس ، وأخذت تحت سلطتها ، وعملت الحكومة الروسية لم يفتتوا الى ذلك وهو غاية نظارة معارف غير رسمية تهدي طرق التعليم وتستحضر له الكتب والمعلمين ونقصها نشر مذاهب ( الحامية الاسلامية ) في تركستان هي لذلك توجه نظر اشراف الى العام الاسلامي ولاسيما تركية ، وكتب الدراسة تعين على ذلك ، ففي كتب المطالعة مسائل في المملكة التركية وبلادها المشهورة ، ومنها في دروس التاريخ والجغرافية . والمنطوق على هذا الرأي وهم من تتر قران وأورنبوغ ينفخون روح الاسلام الذي أخذ ينهض من جديد ، ويلبسون الطرايش التركية الحمراء ليكونوا ذوي نهاية في أعين تلاميذهم ، وهم من أصحاب المادية ، وقد بلغت هذه المدارس بحمدهم في طاشقند وحدها عشرين مدرسة قبل انقباء الحكومة ، وكذلك كان في خوقند زهاء هذا القدر من المدارس قبل انبثاق الحكومة

بعد تنبيه عمال الحكومة تحيروا ولم يقوموا بالواجب وهو منع معلمي التتر من تعليم مسلمي تركستان ، وبضغفهم تمكنت تلك اللجنة غير الرسمية للمعارف أن ترسل بعض تلاميذها الثعالب الى الآستانة ليستعدوا لخدمة بلادهم اذا رجعوا اليها ، فسيوجد مدارس في تركستان للترك فوق مدارس التتر قبل أن يستقر رأي عمال الحكومة هناك على أمر ويخرجوا من مضيق حيرتهم

أهم مترددون فيها ياملون به تلك المدارس يقولون : أنفدها دينية كأنها ذات رخصة ؟ أم خصوصية تتفديها لنظام للكتائب الخصوصية ؟ أم ثقفا البتة ؟ أم الأسهل



أن نشتغل على التناقل عنها ؟ . ومن الجانب ان ( غيور غيفكي ) معاون نظارة المعارف لم يدخل تلك المدارس عند نجواه فى تركستان لئلا يكون دخوله اعتراقا بها واقارارالها قاذفا كان رجال الحكومة متحيرين لا يدرون أى الترية يختارون لثابتة تركستان وهى مسألة من أهم المسائل فلا عجب اذا انتشرت فسكر الجامعة الاسلامية فى هذه الثابتة . نحر متحيرون حقيقة ، وأما غيرا الذين لا يحبون أن يدغوا فى الشب الرسمى اندظاما يغنى فيه الضيف فى القوي فتضيق قوميتهم فم يعرفون ماذا يفعلون المستبشرون من انتر قد أظهروا فى المبدأ ان برامبا للتعليم يداع منه حزب المسلمين فى الدوما ( مجلس النواب الرسمى ) وقد أخذوا يهتدون على تركستان . فيظهر أنهم يريدون حذف مسلمى روسية كافة اليهم ثم ينشرون فكرة الجامعة الاسلامية والجامعة التركية بينهم ، لذلك يريدون توحيد المسلمين كافة باللغة التركية العامة ، ويعرف مقدار اهتمام بنا ذكر من غاية جانب مقصودف رئيس حزب المسلمين فى الدوما ( ٦ ) ( ١ ) ، السفر الى تركستان والمعارف فى بلادها لرؤيته فرقه الذين تألف منهم قوته الحربية فى المستقبل ، فم ان مقصودف لم يرجع عنها : فوائد كثيرة وربما قل طمعه فى الرياسة السياسية القربية على مسلمى تركستان والى لا شك فى فيه بعض مطالبه من ذلك السفر ، مثل ذلك أنه لم يرض زور طويل على سياحة رئيس حزب المسلمين فى الدوما ( ٦ ) - حتى جاءه من أهالي ما تشند كتاب احتجاج على نظام نظارة المعارف الحديث لمدارس المسلمين وأنتله ليقدمه الى الدوما ، وهو كتاب يان حقوق مسلمى تركستان ، ولا شك فى أن ذلك من تأثير سياحته ، ومقتبس مما قاله حزب المسلمين فى الدوما ولم يسبق لمسلمى تركستان مثل هذه الحركة

سياحة مقصودف هذه ليست فى نفسها أمرا مباحا والى إطلاق حرية السياحة لذين يلقون فكرة الجامعة الاسلامية وينرون المبادئ بها لا يمكن أن يكون مما يرغب فيه رجال الحكومة ومع هذا قول آسفين أنه قد كثرت أسوالور فى تركستان أخيرا لاجل بث الافكار السياسية فى المسلمين . والسائحون فى آسية الوسطى ليسوا من انتر فقط بل محبول فيها كثير من أعضاء جمعية الاتحاد والترقى ورافقة هؤلاء ( رضى من عمال الحكومة ، المشنواين بوظائفهم ، قازك يتعرفون نولا الى سرارة قوم ثم يمشون الموبنا الى متصدفهم على خطه - فم . برونهم ان تركية مملكة تنظيمية

( ١ ) انظر الى المأرج ١٥م فى صفحة ١٦٠ الى أن مقصودف ليس رئيس حزب المسلمين

قوية وبخبرهم بأنهم ستمتولي على البلاد الإسلامية من البحر الأسود الى الاديان الصين وتأخذها من الروس فتصير تركستان تحت حكم تركية وكلهم اخوان في الدين وهذه الوسيلة يجتمعون الاعانات للاطول . ولا ينبغي أن فكره الجامعة الإسلامية قد امتشرت بين كثير من المستعبرين في تركستان

العلوم والمعارف في تركستان صفة حساً ومع ذلك ترى اقراء يشتركون في الجرائد التركية وخاصة التي تكلم في الامم الإسلامية مثل « صراط مستقيم » و « تصادق مسلمين » أهالي تركستان مولعون جداً بنشر الاخبار عنهم ولو كانت نافية لا يؤبه لها كحركة تسكر الترك في حدود ايران أو تقوية الاسطول النماني بمدة مسدوعات من طراز دبردوت ، وان هذه الاخبار التي تنتشر بسرعة زائدة لتؤثر في نظرهم السياسي

فانه الوسائل التي يتخذها عمال الحكومة للاتفاق تلك التحريكات السياسية لا شك عندما لا يمكن لوائك العمال الجاهل غير اذغضاء عن حياة مسلمي تركستان المأنوية لانهم لا يعرفون شيئاً منها الا كما كانوا لا يعرفون شيئاً عنها من قبل ، وهذه سياسة مؤسفة ظهر عدم مبالاة من تطبيقها على مسلمي ( الترم ) وأطراف ( فولغا ) — فلو احب اذا الاسراع بتعديل الادارة هناك وموضتها الى الادارة الملكية وحملها بحيث تواقع منافع الحكومة وانضاء الزمان . وقد كان صدر بذلك فرمان حال منذ عشر سنين اهـ

( المثار ) هذا من ما كتب في هذه الحريدة الروسية الشيعة بالروسية في عاصمة هذه الدولة ، فاعتبر بها المسلمون كافة والنمانيون عامة والمهوثون منهم خاصة ، فروسية التي سكنت لها الامم كلها عن مساكنهم للمسلمين لا تريد أن يجتمع تفرجهم بتركهم ولا أن يتعدوا كما يريدون ولا أن يجر بلادهم سائح مسلم ، وأما الدولة النماني في على حرية الشعوب والمال فيها ووصولها الى درجة اتقوضي وعلى السباح لكل ملة بأن تعلم كما تريد من غير أن تعرف الحكومة لها طريقة تليها وتقرها عاجلاً — هي على هذا كله تهم بضم حقوق التعادى وتطالب بأن تجعل مدارس جميع الطوائف المسيحية اللبنيّة وغير اللبنيّة في حكم المدارس الرسمية تمتد شهادتهم او قبل المتخرجين فيها في وظائف الحكومة وأعمالها

هذا وانا نرجو أن ننبه هذه الوسوس التي يصرح بها القوم أسكار المسلمين الى ما يتهمون به وهو لم يخبرهم على مال ، وقد ذكرت حريده ( وقت ) الترتبة بعد نشر هذه المقالة مثلاً فيه موعظة وشيرة للمستعبرين وهذه ترجمته

## ﴿ عرفان ﴾

صادف عرفان تاجر في السفينة ذاهباً الى سوق كذا في بلد كذا فقال له : ألا أتيتك بما تذكر فيه الآن ؟ قال التاجر كم أخذ على ذلك ؟ قال ما تسمح به حالك قال التاجر لك ذلك . فأخذ العرفان يردده ويحجم ويقال : ايك تقول في نفسك أنا أعانت أفلاسي بعد الوصول الى السوق وحملت الفراء اصحاب السيوف على عشرين في اثنه فاني أريح ربحاً كثيراً . فلما سمع التاجر هذا الكلام ظهر على وجهه امارات البير والاهتمام . فقال العرفان : أما أصبت المرمى ؟ قال التاجر لا ولكنك تبني الى فكرة حسنة ما كانت في بالي اه

## الغارة على العالم الاسلامي

أو

## ﴿ فتح العالم الاسلامي ﴾

( ١ )

( ارساليات التبشير البروتستانية )

مقدمة السور ثمانية ( ١ )

قلنا في سنة ١٩١٠ عند ما كنا نخوض على صفحات هذه المجلة في موضوع الباسة الاسلامية :

( ٥ ) عرفنا حرباً المزمع بين عمة العالم الاسلامي التي تصورها في قرآنه ( الاولية العالمية امرأ كثرية ، ونحن نلقاها بمبشرين من التصديق والاعراف . وقد أشتت هذه الحقبة عند حسن سجد وثقت ما فيها غلظة ، ولما كان تتعرض لاهمال السيرة الاطيلة وما امتلأ من اراكتين ودنول غلاء دوس تحت الدود الروسي لا يحبيري واعتداء اديانة على عراض امرء . ومن انهم بعد تجلث قهر خطاها من الوصال الذي الى اشد الياسة والديعة

( ١ ) اسيو ثمانية وليس بحرب هذه اذنة هو اشد على الاممية الاسلامية ومن كثر في المسير ليرى سون المستشرق الذي أهم في سدد سجن عبيد . وقد كان في مصر من سجد دوس من اصدقاء فتيمة التطبيق السيد حديد وصفي ، وقد اذنت ليرة ارساها اليان وشرية في امرء . في . وكثير في كتبه من العلماء الذين فهم اذلاخ على اذنة الرمة ولهوه و... الاسلاميه والاساء الاخرى التي يسكن بها مشيقون صالح يحسن روم

« ينبغي لفرنسة أن يكون عملاً في الشرق مبنيًا قبل كل شيء على قواعد اثرية الصالحة ليتسنى لها توسيع نطاق هذا العمل والتحقيق من فائدة . ويجدر بنا لتحقيق ذلك بالقل أن لا نقتصر على انتشارات الخاصة التي يقوم بها الرهبان المبشرون وغيرهم لان لهذه المشروعات أغراضاً خصوصية وليس للمبشرين بها حول ولا قوة في حياتنا الاجتماعية التي من دأبها الاتكال على الحكومة وتدم الاقبال على مساعدة المشروعات الخاصة التي يقوم بها الامراء فتبقى مجهوداتهم ضئيلة بالنسبة الى الغرض العام الذي نحن نوداه . وهو غرض لا يمكن الوصول اليه الا بالتعليم الذي يكون تحت إشراف الجامعات الفرنسية نظراً لما احتضنه هذا التعليم من الوسائل العقلية والعلمية المبينة على قوة الارادة »

« وأنا أرحون بخروج هذا العام الى حين القتل ليث في دين الاسلام الادواخ

المستعدة من المدرسة الجامعة الفرنسية »

هذا ما اوتينا به بوشيه وسيظهر ما يؤيده في اصول التلمذة بارساليات التبشير البروتستانتية الانجيلية - كسوية واحرمات الدماء على العمل في العالم الاسلامي حتى أصبحت أهميته تزداد كبر ما امداد الفرنسيون أن يتصوروه لان النشاط وقوة الجأش التي يظهرها ائمة ونوع من هذه الارسلات تختلف عما تنماذ به أمتنا وكنا منذ امد بعيد نود أن نعرض في ذكر غرضنا عمل هذه الارسلات التي

اشتهرت بنجتها وومر اوساى التي اشدتها ونوسات ما تقاومة دين الاسلام وحسبنا أن نستشهد بارساية التبشير الكاثوليكية في بيروت لتكون موضوع التفكير والتأمل في فرنسة . إن ( كلية القديس يوسف ) البسوتية التي تدير أعمالها هذه الاوسايلة لا تأثر لها على الشوء الفكري في المحيط الاسلامي وليس التعليم الذي تنشره وبته كانه لاحظ الاوفر من نشر الانكار الفرنسية في سورية والفطر انصري نعم ان غاية المدرسة اليسوعية ومارغة التعاليم فيها تختلف عن غاية وطريقة المدرسة السككية الفرنسية في غلطة ( الاسكندرية ) الا أن النتيجة كانت متقاربة من حيث تعميم المبادئ والانكار التي تنشرها الثقة الفرنسية . ومن هذا يتبين لنا أن اوسايلات التبشير الدينية التي لديها أموال حسنة وتدار أعمالها بتدبير وحكمة تأتي بالنفع الكثير في البلاد الاسلامية من حيث انها تثبت فيها الانكار الاوردية

الا أن لارساليات التبشير مطامع أخرى كما يتبين من الجملة الآتية التي أستخرجها من رسالة أولسهايلي من جزيرة البحرين ( قرب عمان ) في ٢ أغسطس سنة ١١١١

حضرة القسيس المحترم صموئيل زويمر منشئ مجلة العالم الاسلامي الانجليزية ، وهو يعني فيها صروح آمال شائعة على أفعال المبشرين البروتستانتين قال :

« ان نتيجة ارساليات التبشير في البلاد الاسلامية مزيج من - مزلة تشيد ومزلة هدم ، وببارة . أخرى مزيج تحليل وتركيب . والامر الذي لا مرة فيه هو ان حفظ المبشرين من التغير الذي أخذ يدخل على عقائد الاسلام ومبادئ الاخلاق في البلاد الهمانية والفطر المصري وبلاد أخرى هو أكثر بكثير من حفظ الحضارة الغربية منه . ولا ينبغي لنا أن نتمتع على احصائيات ( التبيد ) في سرف عدد الذين تصروا روسيا من المسلمين لاننا هنا واقفون على مجرى الامور ومتحققون من وجود مئات من الناس اغرغوا الدين الاسلامي من قلوبهم واستنوا النصرانية من طرف « فني » اه ولا شك في ان ارساليات التبشير من بروتستانتية وكاثوليكية تمجيز عن ان تصانع العقيدة الاسلامية من قوس متحليها أو ترزحها ، ولا يتم لها ذلك الا بئس الافكار التي تسرب من اديان الاوربية ، فنشرها اللغات الانكليزية والالمانية والمولندية والفرنسية بحكم الاسلام اصحف أوربية وتهد السيل تقدم اسلامي مادي وتنفذ ارساليات التبشير لياتها من هدم امركة الديانة الاسلامية التي لم تحفظ كيانها وقوتها الا بمزقتها واغرادها ؟ »

أما ما يقوله حضرة مكاتبنا من وجود مئات من المسلمين استنوا النصرانية سرا وهم ينتظرون فرصة للجهربها فذلك أمر لا يمكننا البتة مع - حضرة المكاتب . على انه ليس من الحوادث الثمينة أن يتصرف بعض أفراد ينتمون الى أصل فارسي أو هندي لاز اختلاف التحل والاعتقادات في هذه العناصر هو مرزاية الاحتمالية وكذلك الحال في الوسط السامي المتصل بالأصل الهبري ولكن من النادر المستغرب أن تقع حوادث النصرانية في بيوت السادات الدولية وبين البانان ( الافانغون الخاص بالوجودون في بلاد الهند ) ومشايخ الهند وجيرانهم الافانغين والاراك واتراكات والعرب الحقيقيين والبربر .

ولا ينبغي لنا أن نتوقع من أكثرية العالم الاسلامي بأن يتخذ له أوضاعا وخصائص أخرى اذا هو تازل عن أوضاعه وخصائصه الاجتماعية اذ الضعف التدريجي في الاعتقاد بالفكرة الاسلامية وما يتبع هذا الضعف من الانقراض والاضمحلال الملازم له سوف يضي - بعد انتشاره في كل الجهات - الى انحلال الروح الدينية من أسسها لا الى ثقلها بشكل آخر

على أن المناقشة في هذه المسألة لا طائل تحتها لأن الآراء تنبثق من وجهة التفكير  
فلتقتصر إذن على القول بأن سير العالم الاسلامي يتدرج نحو انحلال أفكاره الدينية  
وزوالها وذلك أمر طبيعي يمكن التحقق ، أما فرض تدرج المسلمين في اعتناق المسيحية  
فتأرجح عن حد الامكان لأن المسلم كالمسيحي واليهودي لا يعجزه العالم المصري الى  
الاعتقادات الدينية

ولكننا نقول انه مهما اختلفت الآراء في نتائج أعمال المبشرين من حيث  
الشطر الذي من خطتهم ( الهدم ) فإن زرع الاعتقادات الاسلامية ملازم دائماً  
للمبشريات التي تبذل في سبيل التروية المصرية . والتقسيم السياسي الذي طرأ على  
الاسلام سيهد السبيل لأعمال المدنية الاوربية ، اذ من المحقق أن الاسلام يضعحل  
من الوجهة السياسية ويكون بعد زمن في حكم مدينة محاطة بالاملاك الاوربية .  
قد يظهر لاختوات المسلمين أننا نتصرف في مستقار بحرية وعدم تكلف ،  
فلا يمكن من منهم ينكر أن العالم الاسلامي أصبح هذه لملكات تبيان جمعية الاتحاد  
والترقي الذين ورثوا عبد الحميد واستعانوا بوسائله السياسية بعد أن خضعوه ، ولم تكن  
أفهامهم وسيلة لاتحاد السلطنة الدنياة والحلافة الاسلامية عبر نظام حكومة مؤلفة من  
ولايات اسلامية متحدة ، وكل وسيلة غير هذه كانت نتيجة لاداء من هو هي تنقسم الممالك ؟  
أما لم نكن نرمي الكلام على عواشه وما كذا مصدر غير نادر حقيقة واضحة ،  
عندما نبينا المسلمين من قراء مجلتنا - قبل احتلال طرابلس الحرب بسنة أشهر -  
الى ما تحبته الايام للاستانة التي ستعق بين غلب ألمانيا وروسية

ان ارساليات التبشير البروتستانية الانجيلوسكونية تلاق أهمية كبرى على الحال  
الجديدة التي ظهر بها العالم الاسلامي وقد رأينا أن ذلك كرهها ارساليات التبشير الألمانية  
لما عقد بينهما من الاواصر والروابط في مؤتمر سنة ١٩٠٦ وسنة ١٩١١ ولم  
يقرب ارتباطهما مقتصر كسابق عهده على تأرب كرسي الاسقفية البروتستانية في  
بيت المقدس

وليس من المستغرب ونحن نبدي اعجابنا بأعمالها أن تلج بتزاحمتها ومساقتها ،  
خصوصاً وان السيطرة على أهم الاسواق البشرية صارت متوقفة على هذه المزاحمة  
والمسابقة ، وكنا نود لو كان في الوقت متسع لبسط القول وابطاح مجرى الاود في  
هذه المسألة بمخازنها لاتها جديرة باهتمام رجال فرنسة بلا اضعاف وقت ، الا أننا  
اضطررنا الى الاقتصار على جمع بعض أمور وقفنا عليها سذيتها هنا بقدر الامكان

ونحن نكتفي برض هذه الامور من غير تعليق عليها لاما اقتضيناها من مؤلفات وقصود شتى ونظنا على الترتيب المتبع في مثل هذه الظروف ، وان المسألة التي نهنا سوف تتدد شكوك ذوي البصيرة والروية لدى اطلاعهم على ما تعرضه أمام أنظار قراء مجلة العالم الاسلامي

ونؤمل من ذوي الشأن في ارساليات التبشير البروتستانية أن لا يشكروا علينا اتيان هذه الخطة التي هي حجة علينا ، وهم أعلم الناس بواطننا وشؤوننا نحو علمهم اندي لا بدتنا أن نذكر أهمية الامرونة بالاحنا في ذكر الضرورات التي تقتضيها السياسة افرنية اوطية لاحتل تحول مجهوداتنا الى التعليم اللامع لطريقة المدارس احباة الفرنية وذلك أشد الدوامل تأثيرا على بلادنا تدخل في حلبة المسابقة لنشر العلم العالي

( ٢ )

### ﴿ تاريخ التبشير ﴾

اقتصرت مجلة العالم الاسلامي في هذا الفصل على تلخيص كتاب ( مشروع التبشير ) الذي ألفه المشر ( ادور باس ) البروتستي ثم أعاد طبعه قبل عشرين سنوات فزاد عليه زيادات أخرى وسماه ( ملخص تاريخ التبشير ) ذكر فيه تاريخ ارساليات التبشير البروتستانية على اختلاف زعمائها منذ نشأتها في القرون العايرة الى تاريخ الطبعة الثانية لكتابه ، مع بار ما بين هذه الارساليات من ارتباط وتضامن ثم قالت : « ان هذا السفر نفيس في بابه يتدفق لغزته أن يقف على حقيقة أعمال الارساليات البروتستانية في بلاد الاسلام حتى أواخر القرن التاسع عشر ، الا أنا تسكر على مؤلفه عدم اشارته الى الارساليات الكاثوليكية وهذا وضع الضعف في كتابه بل في أعمال ارساليات التبشير جميعاً على اختلافها ، ولو كان المبشرون الكاثوليك والبروتستانت الذين يجتمعون في بلاد اسلامية يتجهون الى أن اقسامهم يحط من قدرهم ويقطع هيتهم بوطد أركان الاسلام لكانوا على الاقل يومهون اناس بأنهم متفقون ظاهراً ، خصوصاً وان اقسامهم هذا يمدد للاسلام السيل لاستمداد مبادئ الحضارة من ارساليات المبشرين من غير أن يغتصب أسلاكها الدينية ، ولا ريب ان نخبة الادباء المسلمين في مصر وسورية - عند ما يفتون على هذه التفرقة الوجودية بين الارساليات الكاثوليكية والبروتستانية والمطالبة التي تجاهل كل منهن الاخرى -

لا يترددون في الحكم على مذاهب النصرانية بأنها قد فسدت التوازن بالرغم من الخدم التي تأتي بها الحضارة الادوية

وانشأت المجلة بعد هذا الاستطراد كلامها على كتاب المستر بلس فقلت : انه ينقسم الى قسمين الاول في تاريخ التبشير العام وطرائقه ، والثاني في وصف موقوف الارشاليات البروتستانية واعمالها في انبلاد الاسلامية

ويقول المؤلف ان تاريخ التبشير المسيحي يرجع الى صدور النصرانية ومبدأ تأسيسها ، وذكر الذين قاموا بوظيفة التبشير بالصراية في القرون الوسطى فقال ان ( ويعون لول ) الاسباب هو اول من تولى التبشير بعد ان فشت الحروب الصليبية في مهتها . فتم ( لول ) هذا اللغة العربية بكل مشقة وجال في بلاد الاسلام وناقش علماء المسلمين في بلاد كثيرة

وذكر المؤلف في الفصل الثالث التبشرين الكاثوليك والدور الذي لعبوه في ثورة ( البوكسر ) الصينية ونداخهم في شؤون القضاء ، بها انتقدت مجلة العالم الاسلامي الكاثوليكية على هذا المؤلف البروتستانتية المتعصبة على ذكر تاريخ التبشرين الكاثوليك في نقل صحاح فقط وقوله ان المسلمين يصرون الى الطغوس والاحتمالات الكاثوليكية بشهرار . ووصفت المجلة هذا المؤلف بأنه لا ينف عن حجة مسيحية .

وفي الفصل الرابع وصف المؤلف تنظيم ارشاليات التبشير في القرون الوسطى في الهند وحزائر اسد وجاوه واحتلاط التبشرين بالهنديين منذ ذلك الحين ، وأشار الى ( برهليلج ) الذي احتك بساحل سواحل افرقية الى اهتمام هولندية بالتبشير في جاوه في أوائل القرن الثامن عشر حتى قسمت جاوه لهذه اقلية الى مناطق لكل منها كنيسة ومدرسة ، وقال ان عدد الذين تعصروا فيها سنة ١٧٢١ بلغ ١٠٠٠٠٠ وكان عدد التعاصري في سيلان سنة ١٧٢٢ - وكانت يومئذ تحت سلطة هولندية - يبلغ ٤٢٤٠٠٠ وتساءل عما بقي منهم الى الآن ، وقال ان المسلمين كانوا فيها قليلين فصادوا الآن ثمة كثيرة

ثم ذكر تحريك البارون ( ده ويتز ) ضمار انصارى سنة ١٦٦٤ الى تأسيس مدرسة كلية تكون قاعدة لنظام التبشير المسيحي تعلم فيها لغات الشرق للطلاب الذين يناط بهم أمر التبشير ، فرأى أحد اعيان الكنيسة ان تهجد الى الاروام مسئولية تبشير الأتراك ثم مثل البارون في مشروعه

تم سرد المؤلف تاريخ تنظيم الارشاليات البروتستانية من دغمركية وانكليزية والمانية



وهولندية واتصال بعضها ببعض وما كان من مساعدة فردريك الرابع وكرستيان السادس ملكي الدانمرك وحكومة هولندا وتأيدهم لاعمالها في القرن السابع عشر وما بعده في كل أقطار العالم

وانتقل الى البحث في أعمال هذه الرسائل في القرنين الاخيرين فقال : ان المستر ( كاري ) هو الذي قام أسلافه في مهنة التبشير فدرس لغة اللاتين واليونان والفرنسيس والهولنديين والعبرانيين كما تعلم كثيراً من العلوم ، ولما نشر كتبه في التعريض على التبشير قبلت بالاستحسان ففتح له باب الاكتاب وذهب الى الهند لهذا الغرض وصارت الاموال ترسل اليه ثم طلب أن يرسل اليه ناس يؤازرونه في التبشير فتأسست سنة ١٧٩٥ ( جمعية لوندرة التبشيرية ) وسرعان ما تأسست جمعيات على شاكلتها في « اسكوتلندة » و « نيويورك » وانتشرت هذه الفكرة في ألمانيا والدانمرك وهولندا والسويد ونرويج وسويسرة وغيرها وتمذرو على الفرنسيين أن يفنوا وبشيء من هذا القبيل لاشغالهم بالثورة التي آلت الى الانقلاب المشهور

وتأسست جمعيات فرعية كثيرة مثل ( جمعية التبشير في أرض التوراة الألمانية ) وبلغ الشغف بهذا العمل أن أسست (رسائل تبشيرية طيبة ) لتلحق بالرسائل العامة نهجت نجاحاً باهراً لذلك أخذت تمو وتزاد وتأنقت لها أقسام نائية وأرسل بعضها الى الهند والافضل

وفي سنة ١٨٥٥ تأسست جمعية ( الشبان المسيحيين ) من الانكليز والامريكان ووظفتها ادخال ملكوت المسيح بين الشبان ، وعقد تلاميذ المدارس النصرانية في ( نورفيلد ) مؤتمراً اجتمع فيه ٢٥٠ مندوباً عن ٨٠ مدرسة تكلمت بتقديم ١٠٠ شاب للتطوع في نشر الدين المسيحي ، ومن هؤلاء تألفت ( جمعية الشبان المتطوعين ) تبشير في البلاد الاجنبية

ويقول المؤلف انها لعبت دوراً هاماً في تبشير المسلمين على الخصوص لان شعارها كان نشر « الانجيل بين أبناء الحيل الحاضر » ثم تبع ذلك تأسيس جمعيات تبشير في كل بلاد البروتستان . وفي سنة ١٨٩٥ تأسست ( جمعية اتحاد الطلبة المسيحيين العالم ) وهي تهتم بدراس أحوال التلاميذ في كل الاقطار وبث روح ( المحبة ) بينهم

فالتحق بها ١٠٠٠،٠٠٠ طالب وأستاذ يتلون ٤٠ قوماً ، فتولد من وجود هذا العدد العظيم ميل الى الانتفاع به ولذلك تأسست سنة ١٩٠٢ ( جمعية تبشير الشبان ) ومن وظائف هذه الجمعية الاخيرة استئالة النساء والبنات والشبان والطلبة الى استماع صوت المبشرين . ثم تقرر سنة ١٩٠٧ أن تؤسس جمعية أخرى لتبشير الكحول وقد تأسست بالفعل وأخذت تبشر أعمالها وترفع التقارير بهذا الشأن

هذا ملخص القسم الاول من كتاب المستر ( بلس ) فيما يتعلق بتاريخ ارساليات التبشير وأعمالها في بلاد الاسلام . وأما القسم الثاني فخاص بذكر مرا كز تنظيم هذه الارساليات وادارة أعمالها في كل قطر على حدة . والى القارئ ملخص هذا القسم :

### ﴿ افريقية ﴾

قال المستر ( بلس ) : ان الدين الاسلامي هو العقبة القائمة في طريق تقدم التبشير بالنصرانية في افريقية . والمسلم وحده هو العدو اللدود لنا لارائنا ان انتشار الانجيل لابد معارضاً لا من جهل السكان ولا من وثنيهم ولا من مناصرة الائمة المسيحية وعبر المسيحية ولبس خصتنا هو العربي الذي يرماد البلاد للانحجار بالرفيق — لان هذه التجارة صارت صعبة — بل ان هذا الحزم المعارض هو الشيخ أو الدرويش صاحب النفوذ في افريقية أكثر مما هو كذلك في فارس . فالشيخ أو الدرويش يحوي بان شواطئ البحر الاحمر والبيجر ومراكش ووادي وبيثان في الاهالي أن المهدي ينتظر ظهوره وسينشر الاسلام في كل الاقطار . وقد ظهر مهدي منذ سنين لحارب الانكليز ثم توفي تولى الامر بعده خليفة غلب على أمره

أما الشيخ السنوسي العدو اللدود لفرنسي والانكليزي فله تعاليد أخرى ويقول المستر ( بلس ) ان طلبة الازهر يستقدون بلهدي . وأما المراكشيون فلا يزال يدور في خلدكم امكان الجهاد وهو يرى أن المملحة الكبرى بين أوروبا والاسلام متشب في غربي افريقية أو في شمالها . ولا ينبغي أن نستدل على حقيقة هذه المنحة المتظرة بالقتال الذي حدث في السودان

دخل المبشرون الكاثوليك وبوع افريقية منذ القرن الخامس عشر (أي في أتم الاكتشافات البرتغالية ) وبمذ ذلك بكثير أخذت ترد إليها ارساليات التبشير البروتستانتية من انكليزية وألمانية وكذلك ارساليات التبشير الفرنسية

ولم تهم جمعية الكنيسة البروتستانية بالتبشير في أفريقيا الغربية الا منذ سنة ١٨٠٤ حيث تعاضدت ارسلاتها وانكفأت على الكونغو ، وهذه الجمعية قتاتل الآن بؤازرة الاسقف (صوبيل كروز) الزعجي سلطة الاسلام المتدفق في التبجر وأفريقية الغربية . وفي سنة ١٨١٩ اتفقت هذه الجمعية مع الاقباط وألفت في مصر ارسلية عهدت اليها بئشر الأنجيل في أفريقيا الشرقية وقررت ارسال مبشرين الى الحبشة ولكنها فشلت على أثر المناظرة بين اليسوعيين والبروتستانت . ثم أخذ المبشرون لسويديون والانكليز برنادون غربي أفريقيا وتبعهم مبشرو المدرسة الجامعة بمطوا مدينه (منبسة) ثم عززت ألمانيا ارسلاتها عقب اتساع مستعمراتها لكن مرعان ما ظهرت المنازعات بين الكاثوليك والبروتستانت وكان أهم ذلك في (أوغندا) بن مبشرها الوطنيين والرهبان البيض الذين ألق ارسلاتهم (الكاردينال فيجيري) (١)

وتوافد المبشرون على أفريقيا الوسطى عقب بئنه (نقستون) و (ستانلي) سنة ١٨٧٨ فاقسموا ماطفها مع اختلاف جسياتهم بين أناني واسكتندي وانكليزي ورواني وهؤلاء اشترت ارسلاتهم بدون انقطاع من شرقي افريقية الى أواسطها بنى الخرطوم والحبشة وبلاد الخلا . وحملت هذه الارسلات بنتائج حسنة أما بلاد المغرب فلها مبشرون خاصون بها ترسلهم (جمعية تبشير شمال أفريقيا) هم منتشرون في مراكش والجزائر ونونس وسائر بلاد العرب ومنهم المبشرون والاطباء النابون لهم . وقد شاع ان ذوي الامر في فرنسا وابطالته حاقون على رجال التبشير الا أن حاكم الجزائر طمان بال الاسقف (هارنزل) في الايام الاخيرة صرح له بأنه ينظر الى أعمال المبشرين بين الاستحسان وقبل الانتهاء من الكلام على أفريقيا لارى بدا من الاشارة الى جزيرة دغسکر التي يقوم فيها المبشرون البروتستانت بخدمة مهنتهم بكل جد ونشاط

### ﴿ آسية الغربية ﴾

كان للتبشير (هنري مارتين) يدلولي في ارسال المبشرين الى بلاد آسية الغربية مد أن أقام في الخدمدة عرج على فارس والبلاد الثمانية وتوفي سنة ١٨١٢ وهو

(١) (الزويد) هو الذي كان ملين على الاسلام في مسألة الرق فألف سعادة احد خفيق كية . لافرنسية رد به عليه وترجه سعادة احد زكي بلنا الى العربية باسم (الرق في الاسلام)

الذي ترجم التوراة الى الهندية والفارسية والارمنية ومن بعده أخذت ارساليات التبشير تشد الرحال الى الاضول وفلسطين وأخذت لها مراكب في أزمير والقسطنطينية وبيت المقدس وتصدرت للتبشير في صفوف النسطوريين على حدود فارس والسلطنة العثمانية وفي صفوف المقيمين في ما بين التهرين . وفي مقدمة هذه الجمعيات لجنة التبشير الامريكية الا أن جمعيات اليهود الانكليزية سبقتها الى بعض البلاد العثمانية مثل أزمير والاسانة وسلايك فافتحت فيها مدارس دينية ومعابد . ومنذ سنة ١٨٤٩ أخذت ترد ارساليات أخرى على هذه البلاد وقسمتها الى مناطق وأصاب لجنة التبشير الامريكية منطقة قبائل التصيرية في سورية فأخذت على عاتقها تصير هذه القبائل وذهب قسم من هذه الجمعية الى بلقاريا لينفذ خطته هناك

ولما حدثت حوادث سنة ١٨٦٠ في سورية توجهت الانظار الى جبل لبنان وبعد عشر سنوات انتشرت لجنة التبشير الامريكية في البلاد العثمانية عدا سورية . وعلى أثر تأسيس الكنيسة الرونانية في الاسانة سنة ١٨٤٦ صارت الاسانة مركزاً هاماً آمناً لأعمال المبشرين ؟ !

أما موقف الحكومات الإسلامية أمام ارساليات التبشير فكان يختلف باختلاف البلاد . فالقبائل المستقلة في بلاد العرب عدوات لدوات للمبشرين ، وبلاد العرس سائد فيها نفوذ روسية . والسلطة الإسلامية في القطر المصري اسمية فقط . وكانت الحكومة العثمانية تبدي صروب الاستبداد نحو المبشرين على اختلاف مذاهبهم بسبب الدور السياسي الكبير الذي يمثلته نفوذ المبشرين على مسرح المسألة الشرقية . وكانت معاملة الحكومة العثمانية للمبشرين تحسن بواسطة سفراء الولايات المتحدة

وقد اجتهد المبشرون في ترجمة الكتاب المقدس ( التوراة والانجيل ) الى كل لغات الشرق بأسلوب سهل يتسنى فهمه لكل الطبقات

وأكبر ما يثير قلق المستر ( بلس ) مؤلف هذا الكتاب هو الدور الذي ستقوم به الدولة العثمانية في الحوادث المقبلة ! . . . مادامت أنظار القبائل السنوسية الشديدة البأس متجهة نحو السلطة العثمانية التي يحكمها أمير المؤمنين وفيها رضى الاسلام . ومثل السنوسيين الامم الاخرى البعيدة عن الاسانة مثل بخارى وخيوه والهند والبلاد الإسلامية الشاسعة

### ﴿ الهند ﴾

انتشرت ارساليات التبشير في الهند عقب ارسالية ( جمعية لوندرة التبشيرية ) التي

قام بها ( كاري ) ثم تبعها الارسلات الامريكية والاسكوتلندية والهولندية والفرنسية وكلها تؤدي وظيفتها بنشاط وتقوم بأعمالها بكل دقة

وكان كل هؤلاء في بادئ الامر قد وقفوا في الحيرة ، لانهم لم يملوا من يبدأون التبشير ، وهل يسهل بث النصرانية في البرهمي أو المسلم المتصور أو الهندي العامي ؟ ثم اهدوا الى النقاط الاطفال الذين يرضعهم نواب الثقافة والفقر وجعلوا يحسنون اليهم ويستجلبونهم نحوهم

ومؤخر التبشير الذي عقد في ( شيكاغو ) قرر أن ينظر في وسائل تعميم التبشير في الهند ونشر النصرانية وتفسير تعاليمها بين كل طبقات الاهالي

### ﴿ جزائر الملايو ﴾

يوجد في شبه جزيرة الملايو وجزائرها المجتمع عقائد وتزعات سقيمة لان اهل هذه البلاد اعتنقوا الاسلام في القرن الثالث عشر ومرحوا بهما علق بهم من عقائدهم القديمة ثم اقتبسوا شيئا من مذهب الكاثوليك عقب ظهور البرتغاليين ومن مذهب البروتستان بعد استيلاء الهولنديين على هذه البلاد والهولنديون أدوا قسوة وعدم تسامح في القرون الوسطى في نشر عقيدتهم وفي هذه الايام ذهبت ارسلات كثيرة الى الملايو لتبشيرهم بالنصرانية

### ﴿ الصين ﴾

في هذه المملكة مسدون كثيرون يمددهم قليلون بالثبة الى مجموع سكان البلاد وتاريخ ذهاب ارسلات التبشير الى الصين يرجع الى سنة ١٨١٣ ولما امتحت الثمور الصينية بعد ذلك انتشر فيها المبشرون والاطباء والمدرسون التابعون لهم انتشاراً هائلا واتسع نطاق أعمالهم وجاء بشرات كثيرة ( ينظر )

## نقل تاريخ التمدن الاسلامي

﴿ بقلم الشيخ شي النعماني ﴾

٣

### ﴿ جور العمال ﴾

ذكر المؤلف تحت هذا العنوان أنواعاً من الجور والشدة الصادرة من عمال بني أمية ونحن نذكر بعضاً منها مع كتب الخليفة  
قال يذكر حور المساء « وإذا أتى أحدهم بالدراهم ليؤديها في خراجها ينقطع الجاني منها طائفة ويقول : هذا وواحها وصرها » ( الجزء الثاني صفحة ٢٢ واستند في الهامش الى كتاب الخراج لابي يوسف صفحة ٦٢ )  
أيها الفاضل المؤلف ' أليس لك وارع من نفسك ' أليس لك وارع من ديانتك ؟ أتجترأ على مثل هذا الكذب الطاهر ، والمين الفاحش جهرة ؟ قال القاضي أبا يوسف ما نكتم في شأن عمال بني أمية بنت شفة وإنما ذكر عن عمال هارون الرشيد وأسمائهم العمل في حياة الخراج وكتاب الخراج لابي يوسف بين أيدينا وقد طبع في مصر ونداوته الأيدي وتناقلته الألسن . قال المؤلف

« وفي كلام القاضي أبي يوسف في عرض وصيته للرشيد بشأن عمال الخراج ما بين الطرق التي كان أترك الصغار يجمعون الأموال بها قال : « بلنتي أنه قد يكون في حاشية العامل أو الواي جماعة منهم من له بحرمة ، ومنهم من له آية وسيلة لبسوا بأبرار ولا صالحين يستعين بهم ويوجههم في أعماله ، يقضي بذلك الذمات فليس يحفظون ما يوكون يحفظه ولا ينصفون من ياملونه إنما مذهبهم أخذ شيء من الخراج كان أو من أموال الرعيمة ثم أنهم يأخذون ذلك كله فيما بلنتي بالصف والظلم والتعدي . . . وقيمون أهل الخراج في الشمس ويضربونهم الضرب الشديد ويملقون عليهم الجرار ويقيدونهم بما ينهون عن الصلاة وهذا عظيم عند الله شنيع في الاسلام ( الجزء

الثاني صفحة ٢٣ و ٢٤ مستدأ الى كتاب الحراج صفحة ٦١ و ٦٢ )

الله أكبر ! هل سمع أحد بأعظم من هذا التدليس والتليس ؟ يشكي القاضي أبو يوسف من عمال هارون الرشيد ورفع القضية اليه وبين ما بلغه مما يرتكب عمله في أخذ الاموال من الرعايا ، يأخذ المؤلف أقواله وبسلفها من حيث أنها هي الطرق التي كان عمال بني أمية يجعمون الاموال بها ! هاهو كتاب الحراج بأيدينا قرأناه وقلبناه ظهر أبطون وكرراً فيه النظر لا كره أو كرين بل مرات متوالية متتابعة فما وجدنا فيه كلمة في شأن عمال بني أمية وانما قال ما قال أبو يوسف بمظ الرشيد بما بلغه عن عمله الى أن خاطبه بقوله

« طو قربت الى الله عز وجل يا أمير المؤمنين بالجلوس لمظالم رعيتك في الشهر أو الشهرين مجلساً واحداً تسمع فيه من المظلوم وتكر على الظالم رجوت أن لا تكون ممن احتجب عن حوائج وعينه ولعلك لا تجلس الا مجلساً أو مجلسين حتى يسير ذلك في الامصار والمدن يحاف الظالم وقومك على ظلمه فلا يجزئ عن الظلم . . مع انه متى علم العمال والولاة انك تجلس للنصر في أمور الناس يوما في السنة ليس يوما في الشهر تاهوا باذن الله عن الظلم وأصعوا من أنفسهم ( كتاب اخراج صفحة ٦٣ و ٦٤ ) لا من فوقك يا أبا يوسف ، فقد صدعت بالحق وأمرت بالمعروف واجترأت على النهي عن المنكر وأخذت على ملك جبار كهارون الرشيد صاحب النسكة بالبرامكة ، وما أكبر حرارتك أيها الفاضل ؛ ( جرجي ريدان ) أمك تبعت سيرة عمال بني أمية وبالفيت في الامان وكابدت في ذلك محنة التضحي فاعوزك كل هذا وما وجدت في أعمالهم شيئاً من مثل تلك العظائم صعدت الى سيرة عمال الرشيد وأومعت الناظرين انها سيرة عمال بني أمية !

قال المؤلف « وكان العمال لا يرون حرجا في ابراز الاموال من أهل البلاد التي تمنعوها عوة لاعتقادهم انها في لهم كما تقدم ( الجزء الرابع صفحة ٧٥ ) الذي أشار اليه بقوله « تقدم » هو قوله في الجزء الثاني وهذافنه : « وكان من جملة نتائج نصب بني أمية للمرب واحتقارهم سائر الامم انهم اعتبروا أهل البلاد التي فتحوها وما يملكون ورقا حلالا لهم - يدل على ذلك قول سعيد بن العاص عامل العراق : ما السواد الا بستان قريش ماشتا أخذناه منه وما شتار كنهه وقول عمرو بن العاص لصاحب اختا لما سأله عن مقدار ما عليهم من الخزينة فقال عمرو : انما أنتم حرامنا ان كثر علينا كثرنا عليكم وان حفف عنا خففنا عنكم ( الجزء الثاني صفحة ١٩ )

تثبت المؤلف بهذه الاقوال في غير موضع مستنداً على أن العرب وبني أمية كانوا يتصرفون في أموال الناس كيفما شاءوا ظناً منهم أن أموالهم واعراضهم ايرحت لهم مطلقاً حقيقة القول انه لما تحت البلاد في خلافة الفاروق تقدم بعض الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وبلال وغيرهما قالوا : ان الارض مقسومة بيننا كاقسم رسول الله خير وكان الفاروق رأى عبر هذا فقام النزاع حتى وفق الى الاستناد بنص القرآن فسكنوا ورضوا والنصة مذكورة بتفاصيلها في كتاب الخراج للقاضي ابی يوسف . ثم ان بعض البلاد تحت سلباً فنی كان الخراج أو الجزية شيئاً مسمى معيناً ما كانوا يرون الزيادة عليه وان اكرت الارض خيراتها وزادت غلاتها . وقع بعضها غوة فكان الخراج أو الجزية عليها بقدر النقص والزيادة وهذا هو قول عمرو . ان كثر علينا كثرنا عليكم وان خفف عنا خففنا عنكم . وقد اشار الى ذلك المقرري في تاريخه والعلامة السيوطي في حسن المحاضرة . فاما قول سميد بن العاص الذي استند اليه المؤلف فتحرير في لسكلام عن موضعه على حاري عادته فان المؤلف قل هذه الرواية من الأغاني والمذكور به ما حاصه « ان أحداً مدح السواد عند سميد بن العاص وبلغ فيه فقال بعضهم : سم وبأية ان لا مبرنا ، فقال حض من حضر : لا سميد أو صا لا مبرنا فقال الرجل : ولو شاء الأمير لاخذ ، فأتوا وقالوا له فقال سميد بن العاص « السواد بستان قریش الخ » فقال الرجل لا ! انه مناجح راحنا فأتى نرى ان النزاع بين الجند وأمير البلد هنا هو نزاع الذي كانت بين بعض الصحابة وعمر الفاروق وأي منشيت في ذلك للمؤلف ؟ فن سميد بن العاص قال ما قال رداً على الجند بدعوى أن الارض لا قسم بين فانهم البلاد بل هي تحت بد الخليفة أو من ينوب عنه وأما ذكر سميد قريباً لان الخلافة على زعمهم لقریش خاصة ،



قال المؤلف « مكان الخلفاء يكتبون الى عمالهم بجميع الاموال وحشدها والعمال لا يألون كيب بمسئولها فقد كتب معاوية الى زياد « اصطف لي الصمراء والبيضاء » فكتب زياد الى عماله بذلك وأوصاهم ان يوافوه بلال ولا يقسموا بين المسلمين ذهباً ولا فضة » ( الجزء الرابع صفحة ٧٥ ) واحال الرواية في الهامش على المقدم الفريد صفحة ١٨ من المجلد الاول )

تقل مأخذ هذه الرواية كما صرح به المؤلف في الهامش لتري خيانات المؤلف واحدة بعد واحدة . قال صاحب المقدم



« ونظير هذا القول مارواه الاعشى عن الشعبي ان زيادا كتب الى الحكم بن عمر الفخاري وكان على الطائفة ان امير المؤمنين كتب اليه ان اصطفى له الصمراء والبيضاء فلا تقدم بين الناس ذهباً ولا فضة فكتب اليه «اني وجدت كتاب الله قبل كتاب امير المؤمنين» الخ ما كتب ثم نادى في الناس فقسم لهم ما اجتمع من الفيء » ( القيد المجلد الاول صفحة ١٧ أو ١٨ )

فانظر ! ( اولاً ) انه ليس في هذه الرواية ان معاوية كتب الى زياد بل ان زياداً كتب الى الحكم ان امير المؤمنين كتب اليه الخ ولعل زياداً كذب في ذلك أو فهم غير ما أراد معاوية بقوله ،

( ثانياً ) ان المؤلف حذف كل ما قاله الشعبي وما عمل به من تقسيم الفيء لدلائله على ان في عمل بني أمية من لا يمتنع عن الصدع بالحق واداء الواجب أحد ، لا لولا الامصار ولا من فوقهم اي الخليفة نفسه

( ثالثاً ) انه ليس في هذه البارة ما يستدل به على استئثار معاوية بالمال نفسه قال مراده ان العمال ليس لهم تقسيم الفيء بل الامر موكل الى الخليفة فعلى العامل ان يجمع الاموال ويرسلها الى الخليفة والخليفة ان يضمها موضعها ،

قال المؤلف « فكان العمال يذلون الجهد في جمع الاموال بآية وسيلة كانت ومصادرها الجزية والحراج والزكاة والصدقة والشور . وأهمها في أول الاسلام الجزية لكثرة أهل الذمة فكان عمال بني أمية يشددون في تحصيلها فأخذ أهل الذمة يدخلون في الاسلام فلم يكن ذلك لينجيهم منها لان العمال عدوا اسلامهم حيلة للفرار من الجزية وليس رغبة في الاسلام فطالبوهم بالجزية بعد اسلامهم . وأول من فعل ذلك الحجاج بن يوسف واتقده به غيره من عمال بني أمية في افريقية وخراسان وما وراء النهر فارتد الناس عن الاسلام وهم يودون البقاء فيه وخصوصاً أهل خراسان وما وراء النهر فانهم ظفروا الى أواخر أيام بني أمية لا يمتنعهم عن الاسلام الا ظلم العمال بطلب الجزية منهم بعد اسلامهم » ( الجزء الرابع صفحة ١٦ )

ذكر المؤلف هذه الواقعة أي أخذ الجزية بعد الاسلام في غير موضع ببارات متنوعة قوية الاخذ بالنفس شديدة الوطأة على القلب يتردى لتأخر فيها ان الناس أحبطوا من كل جانب جوياً وعدواً فاذا بقواعل الكفر ياتون من الشدة ما يلجئهم الى الاسلام واذا أسلموا فالجزية باقية على حالها لا يخفف عنهم المذاب ولا هم ينصرون ،

## ﴿ تحقيق مسألة الجزية في الاسلام ﴾

١ - اعلم ان الجزية ليست الا بدلا عسكريا فمن يذبح عن بضعة المالك بنفسه فهو عير مأخوذ بها اما من ضمن بالنفس أو كان لا يصلح لذلك فعليه ان يؤدي شيئا من المال ليكون حدة للسكر وعونا له . وأول من سن الجزية وجعل لها وظائف كسرى انوشروان كما ذكره ابن الاثير وصرح بأنها هي الوظائف التي اقتدى بها عمر بن الخطاب ، ولم نجد في البلاذري والطبري وغيرهما ان اقواما من النصارى في عصر عمر بن الخطاب لما قاموا بالدفاع عن الملك أو دخلوا في الجند سقطت عنهم الجزية واعفى عمر بن الخطاب نصارى ثقلب من الجزية ، وأضعف عليها الصدقة . وجهة القول ان الجزية لم تكن في الاصل شيئا يحددين الكفر والاسلام ولكن لما كان غالب الخصال ان أهل البلاد من النصارى واليهود كانوا احماب حارث وزرع وعمالا في الدبوان وكانوا لا يرضون بمخاطرة النفس واقتحام الحرب لذلك كانوا معانين بالجزية والمسلم لا يمكن له الاعتزال عن الحرب فانه مضطر الى الذبح عن ملاد الاسلام طائفا او مكرها . صارت الجزية كلها حد فاصل بين الرئيس والرهوس ثم بين المسلم وغير المسلم .

٢ - ولما لم يتفصل الامر بنة ونفي للاجتهاد موضع ومنع كان بعض النصارى بضرب الجزية على حديثي العهد بالاسلام

٣ - ولكن مع هذا لم يتفق ذلك في مدة الخلافة الاموية الا مرات معدودات بشهد بذلك النعمان والتقي وامراؤ النظر والسكدي البحث والتفتيح ومع ذلك مكلما وقع مثل هذا لم يكن له بقاء فاما ان تكون الامة هي التي قيم التكبر على المامل أو يصل الخبر الى الخليفة ببرد عمله ويمتنع عن الوقوع في مثل آتيا ففي سنة ١٠١ لما كتب الحجاج الى البصرة ببرد من أسلم من أهل القرى الى مساكمهم وضرب الجزية عليهم ضجّ القراء وخرجوا ليكون مع البكاة من أهل القرى وبأبوا عبد الرحمن بن الاشعث مشتمين من عمل الحجاج منكبين عليه كما هو مشروح في تاريخ الكامل لابن الاثير وكذلك لما اقتدى الخراج الحكيمي بصنع الحجاج كتب اليه عمر بن عبد العزيز يأمره بلساها الجزية والواقعة مذكورة في حوادث سنة ١٠٠ في تاريخ الكامل وكذلك لما صل يزيد بن أبي مسلم في أفريقيا سنة ١٠٢ هجرية ألب الناس عليه وقتلوه وكتبوا الى الخليفة يزيد بن عبد الملك فكتب اليهم

اني ما كنت مستحسناً عمل يزيد والقصه مذكورة في الكامل تحت حوادث سنة ١٠٢ وكان آخر ما وقع من مثل ذلك ما فعل الأشرس في خراسان فأورث ثورة واشترك العرب مع التاترين وفرضوهم أما خلفاء بني أمية فلم يثبت عن أحد منهم مثل ذلك وإنما كان أراد عبد الملك وضع الجزية على من أسلم من أهل الذمة فسلمه ابن حجره فترك . والقصه مذكورة في المقرئ بنوع من التفصيل (انظر صفحة ٢٨ من الجزء الاول) . والآن نقص عليك بعض خيانات المؤلف

(١) ذكر واقعة الحجاج وترك تكبير القراء عليه ويمتنع على يد ابن الاشعث انكاراً على ضيق الحجاج

(٢) ذكر واقعة الجراح (الجزء الثاني صفحة ٢٠) وترك انكار عمر بن عبد العزيز عليه ومنعه عن ضرب الجزية عليهم

(٣) ذكر واقعة يزيد بن أبي مسلم وترك ان الناس قتلوه وان الخليفة يزيد ابن عبد الملك استصوب ضيقهم أي قتلهم يزيد بن أبي مسلم

(٤) ذكر واقعة الأشرس ولم يذكر أن العرب قاموا عليه وكانوا مع التاترين عليه ولما ثبت ان ضرب الجزية على حديثي العهد بالاسلام لم يأمر به أحد من خلفاء بني أمية وإنما كان اجتهداً من بعض العمال على أن اسقاط الجزية يورث نقصاً في الخراج وان الخلفاء كلما عجزوا على ذلك منمو العمال عن ضرب الجزية وردوا عملهم وأنه كلما وقع مثل ذلك تألب العلماء والخيار من الناس وأقاموا التكبير على ضارب الجزية حتى قتلوا بعض العمال واستحسن الخليفة قتله، فهل للمؤلف أن يحمل أوزار بعض العمال على بني أمية كافة ؟ وهل يصح قوله

« ولم يكن عمال بني أمية يأتون هذه الاعمال من عند أنفسهم دائماً بل كثيراً ما كانوا يفعلونها بأمر خلقهم كما قد رأيت مما كتبه معاوية الى وردان » (الجزء الثاني صفحة ٢٧)

أما كتاب معاوية الى وردان فقد مر ذكره وليس فيه للمؤلف موضع حجة قال المؤلف «ورأى هؤلاء (أي أهل الذمة) أن اعتناق الاسلام لا يجيبهم من ذلك فهدم بعضهم الى التلبس بثوب الرهبنة لان الرهبان لا جزية عليهم . فأدرك العمال غرضهم من ذلك فوضوا الجزية على الرهبان . وأول من فعل ذلك منهم عبد العزيز بن مروان عامل مصر فأمر بإحصاء الرهبان وفرض على كل واحد ديناراً » (الجزء الثاني صفحة ٢٠ مستنداً الى المقرئ صفحة ٣٩٢ من الجزء الثاني)

أيها الفاضل المؤلف ! ما هذا الاجترار ؟ ما هذا الاختلاق ؟ ما هذا الكذب الظاهر ؟  
هالك نفس المقريري ؟ ثم قدم الباقية في سنة احدى وعشرين الاسكندروس  
فقام اربما وعشرين سنة ونصف وقيل خسا وعشرين سنة ومات سنة ست ومئة  
ومرت به شذائد صودر فيها مرتين اخذ منه فيها ستة آلاف دينار وفي ايامه أمر  
عبد العزيز بن مروان فأمر باحصاء الرهبان فاحصوا وأخذت منهم الجزية على كل  
واهب دينار وهي أول جزية اخذت من الرهبان ، (الجزء الثاني من المقريري صفحة  
٣٩٢ أو ٣٩٤)

فهل نجد في هذه البارة أدنى اشارة الى ان عبد العزيز أو أحدآ غيره شدد في  
الجزية فاختاروا الرهنة طلباً للتجارة من الجزية فاقنعهم ؟ لا وانما فيها ان عبد العزيز  
مروان وضع الجزية على الرهبان وهذا ليس فيه كبر شيء فان الرهبان وان كانوا  
معافون من الجزية ولكن لما لم يكن الامر منصوباً لا في الكتاب ولا في السنة  
كان للاجتهاد فيه مساح فاحتد عبد العزيز وأحطاً

### في انتهاء هذا البحث

لو سردنا كل ما قال المؤلف عن حور بني أمية وعملهم واستثمارهم بالاموال  
ولإسرافهم في استلابها وبنائها في كل قول من التحريف والتدليس وتغيير المعنى والحجاة  
في الثقل وصرف البارة عن وجهها لطال المسكلام واحتجنا الى عمل كتاب منفرد  
بنفسه فلاجل ذلك اقتصرنا على كشف بعض دسائسه مع انه قل من كل وغبض  
من فيض ، (١)

ونقول بمد كل ذلك ان موضوع الكتاب ليس الا بيان تمدن الاسلام فاي  
منعلق في ذلك لا بداء مساوي بني أمية ؟ ولعلك تقول لا بد في تاريخ تمدن الاسلام

(١) وما ياب ذكره في هذا المقام ان المؤلف لما امر الجزء الاول من كتابه ارسله الى  
لكتبت اليه بعد الانجاب به انه لا بد من ذكر مصادر الروايات في كل موضع وذلك لانه اني  
كنت احن عليه التدليس ، فظهر المؤلف في مقدمة الجزء الثاني عمل بذلك ، ويذكر الكتاب  
والمرء واصدعه ولكن من الاسف ان كل هذا ما احدى ضافته ما يذكر المقصود ولاجل  
هذا كابدت في تطبيق مصادر كتابه بحجة عظيمة فان السبع محتاجة ولا بد من اي نسخة ارادها  
وسبب ذلك ما اهدبنا الى أكثر حيلها ومن الحق انشيق به انه ما من عبارة الا وعمل فيها  
شيئاً من التحريف والتغيير ومن كان في رب من ذلك فليراجع الاصول وكابد بحجة التطبيق  
لئومني بما قمت مع حجة واتدهاش - ١٢

من يان منهج السياسة وأنها هل كانت مؤسسة على الاستبداد والجور أو العدل والتصفه "فخر" ذلك الى كشف عوار بني أمية عرضا . ولكن أناشدك بالله اما كان لاحد منهم مآثرة تذكر، ومنقبه تنقل، وسياسة تنفع البلاد، ومعدلة نعم الناس؟؟ نعم ان بني أمية لا يوزنون بالخلفاء الراشدين وليس هذا عاراً عليهم ولا فيه حط لمزلتهم فان ادراك شأو الراشدين والاحق بهم أمر خارج عن طوق البشر، وليس فيه مطمع لاحد، ولا موضع رجاء للجنه، ولكن التوازن والتكامل بين الاموية والعباسية وانما هم ملوك فيهم الحسن والمسي، والعاذل والجاز، والثاسك والخليج، والحازم والمفضل، بل الذي اعد لهم سيرة وامثالهم طريقه وأوقافهم دنما وأرضاهم طورا لا يخلو خرات لا تقال وهنات لا تذكر - فلو لم يؤلف جادة الانصاف ووفى لكل احد قسطه وأعطى كل ذي حق حقه لاستراح واسترخنا ولكنه مال الى واحد فأطرى في مدحه، وقال من الآخر فاسرف في تهجيته وذمه، نهانه لم يفارق في مدحه وذمه عمود الكتاب أي ذم العرب والخط من شأنهم فانه ذم بني أمية لانهم العرب بمحنة ومدح العباسيين لانهم العرب وانهم من سلالة هاشم او من اقرباء النبي (ص) بل لان دولتهم دولة أعجبية وقد مر له في ذلك سابقا

وحان لنا أن نذكر طرفا من مآثر بني أمية وسيرتهم ومبلغهم من حسن السياسة وتصير البلاد وتمهيد السبل وتوطيد الامن واقامة المرافق وتتميم المعارف اعلم ان دولة بني أمية عبارة عن معاوية ويزيد وعبد الملك بن مروان والوليد وسليمان وعمر بن عبد العزيز وهشام فأما ما عداهم فلم تطل مدتهم وليس العبرة بهم إن أحسنوا أو أساءوا

### ﴿ سيرة معاوية في دولته ﴾

فأما معاوية فتذكر من سيرته ما ذكره المؤرخ السعدي في مروجيه مع نوع من الاختصار قال :

« كان من أخلاق معاوية أنه كان يؤذن في اليوم واليلة خمس مرات ، كان اذا صلى الفجر جلس لتقصاص حتى يفرغ من قصصه فيخرج الى المسجد فيستند ظهره الى المقصورة ويجلس على الكرسي ويقوم الاحداث فيتقدم اليه الضيف والاعرابي والهي والراة ومن لأحدله فيقول: ظلمت، فيقول: أعزروا، ويقول: عدي الي، فيقول: اجنوا معه، ويقول: صنع بي، فيقول: انظروا في أمري، حتي اذا لم يبق أحد دخل مجلس

على السرير ثم يقول ائذنوا لقاس على قدر منازلهم فاذا استولوا جلوساً قال : يا هؤلاء انما سميت اشرافاً لانكم شرفتم من دونكم بهذا المجلس ، ارفعوا الينا حوائج من لا يصل اليها ، فيقوم الرجل فيقول : شهد فلان ، فيقول : افرضوا له ، ويقول آخر : تاب فلان عن ابيه ، فيقول : تعاودهم واقضوا حوائجهم ، ثم يؤتى بالنداء والكتاب يقرأ كتابه فيأمر فيه حتى يأتي على اصحاب الحوائج كلهم وربما قدم اليه من اصحاب الحوائج اربعمائة او نحوهم على قدر النداء »

واطال المسعودي في بيان اعمال معاوية يومياً ثم قال بعد حكاية معترضة « فلما رحع الآن الى اخبار معاوية وسياسته وما وسع الناس من اخلاقه وما افاض عليهم من براء وعطائه وشملهم من احسانه مما اجتذب به القلوب واستدعى به النفوس حتى آثروه على الامل والقرابات » ثم ذكر بعد ذلك عدة وقائع تركناها هرباً من الاطباب

### ﴿ سيرة عبد الملك بن مروان في دولته ﴾

وأما عبد الملك فقال اندابي « كان يقام معاوية احلم ، وعبد الملك احزم ، وهو الذي جعل على بيوت الاموال والخراج رجاء بن حبة ذلك المحدث المشهور وعلى كتابة الخراج والجنود سرحون بن منصور الرومي ( وهو نصري ) وحول الدواوين من الرومية والقارسية الى البرية وزاد على ما كان فرض معاوية للموالي خمسة قبلهم عشرين ودخل في بيعته عبدالله بن عمر ومحمد بن الحنفية » ذكر كل ذلك صاحب العقد في ترجمته وقد سبق من نسكه وعبادته ما فيه كفاية فيما مر  
ومما ينفع عليه تأميره الحجاج ولكن الدولة تحتاج في اقبالها واول نشأتها الى ائمال ذلك وهذا ابو مسلم الخراساني مؤسس الدولة الباسية قتل سنة الف رجل صبراً وهذا ابو جعفر المنصور ضل بالهاشمين ما لم يسبق له نظير في الاسلام ومع ذلك فاني اعوذ بالله ان اقوم ذنباً عن الحجاج ومدافماً عنه .

### ﴿ سيرة الوليد في دولته ﴾

وأما الوليد فكان أهل الشام يفتخرون به وحق لهم ذلك قال صاحب العقد « كان الوليد عند أهل الشام افضل خلائهم وأكثرهم تنوعاً ، وأعظمهم تنفعاً في سبيل الله » بنى مسجد دمشق ومسجد المدينة ووضع القابر واعطى المجذومين حتى يغفلهم عن سؤال الناس واعطى كل مقعد خادماً وكل ضرير قائدأ ، وكان يمر بابناء

فتناول قبضة فيقول : بكم هذه ؟ فيقول جلس فيقول : زد فيها فانك ترجى « وهو الذي وسع مسجد النبي وذهب اليه  
قال اليعقوبي « ان الوليد بعث الى ملك الروم يلزمه انه قد هدم مسجد رسول الله ﷺ فيه فمات اليه بمئة الف مثقال ذهباً ومئة قاعل واربعين حملاً فسيء ، وبعث الوليد الى خالد بن عبد الله القسري وهو على مكة ثلاثين الف دينار فضربت صفائح وجعلت على باب الكعبة ، فكان أول من ذهب اليه في الاسلام وحج الوليد سنة ٩١ لينظر الى البيت والى المسجد وما أصبح منه والى البيت وتذهبه  
وقال اليعقوبي « كان أول من عمل البيارستان للرضى وعار الضيافة ، وأول من أجرى على الميمان والمساكن والمجذومين الارزاق »  
وقال السيوطي في تاريخه للخلفاء « وكان مع ذلك ( أي كونه جباراً ظلوماً ) يحنن اليتام ويرتب لهم المؤدبين » .

### ﴿ فتوحات بني أمية ﴾

ثم ان الدول تعرف اقدارها بآثارها وبغنى فضلها بسلطانها واخذت الآثار التي تنافض بها مقادير الملوك وتتناول بها رتب الدول كثرة الفتوح واستتباب أمور الملك والرجية ونوطد دعائم العدل وانتشار العلم ودولة بني أمية قد أخذت من كل ذلك تسطاً وضربت في كل ذلك بسهم  
أما كثرة الفتوح فقد بلغت دوائهم منها غاية ليس وراءها مطلع لطاع . انقضت أيام الخلافة الراشدة والاسلام يزخر عبابه في جزيرة العرب وديار الشام ومصر وبلاد الفرس فلما نسج بنو أمية عرش الخلافة ازداد الاسلام فتوحاً ، وانست ممالكه وغلب سلطانه ، وامتدت سطوته ، ودخلت البلاد الثابتة المترامية الاكفاف في حوزة حكمه ، فملكوا ما لم يملكه أحد من ملوك الاسلام قبلهم ولا بعدهم . فتحوا طرابلس وبلنجة وسائر بلاد المغرب والاندلس وبلاد الديلم والترك والقوقل والسند وقبرص واقريطش ( كريد ) ورودرس وغيرها من جزائر البحر . وغزوا صقلية وصالحوا التوتة ونوغلوا في بلاد الروم حتى بلغوا سور القسطنطينية وضربوا السيف على أبوابها ، وافتتح السند محمد الثقفي أحد أبناء قوادهم وهو ابن سبع عشرة سنة ، وقد وطئت جيوشهم ثور الصين وثور بلاد الافرنج وعاصمة بلاد الروم ، وحدود بلاد الهند ، وملكوا من السند الى ثور بلاد الافرنج طولاً ومن البحر الاحمر الى بلاد الحزر عرضاً ،

ودخل في حوزة ملكهم الرب وديار الشام والعراق والجزيرة ومصر والبلجة وبرقة  
وطرابلس وتونس ومراكش والاندلس واربينية وخراسان وقارس وتوران  
والديلم وبلاد ايران وطبرستان وجرجان وسجستان وخوارزم وما وراء النهر وبلاد  
الجزر واهانستان والسند وبعض بلاد الهند . فمن يدانيهم من الملوك في سعة الملك ؟  
ومن ياربهم في كثرة الفتوح ؟

### ﴿ استنباب أمور الملك والرعية ﴾

ليس في سعة الملك كبير فضل اذا لم يكن هناك تأنق في أمور المملكة ، ونظر  
في أمور الرعية ، وقيام صالح العباد ، وتسمير في عمارة البلاد ، ولذلك كان الذين فتحوا  
البلاد ولم ينظروا في أمور أهلها ليسوا عند ذوي الخبرة من أهل التارخ أسى منزلة  
واعلى مكانة من قطاع الطريق الذين يمتنون في الارض مفسدين . أما ملوك بني أمية  
فقد جمعوا بين يمة الملك والطرف في أمور العباد ، وكثرة الفتوح وعمارة البلاد ، حفروا  
الانهار ، وعمروا العارق ، وشادوا المصانع ، واقتوا المساحد ، وبذلوا الاموال ،  
وقضوا الحوائج ، وكشفوا المظالم ، وعمروا الحضر بين والاميان والمقعدين والصامليين  
بالجزيل من الاحسان ، واجروا لهم الارزاق . ثم رتبوا المصالح ودونوا الدواوين  
وحصنوا الحصون وبناوا المدن والقصور وقد مر من ذلك شيء كثير فيما تقدم من  
سيرهم واعمالهم واليك هذه المجالة التي هي كالعلل من الوايل ( بنلى )



بشائر عيسى ومحمد<sup>(٥)</sup>

( في المهدين الشق والجديد )

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسل الله . أما بعد فلا خلاف بين أحد من المسلمين أن أسفار أنبياء بني اسرائيل قد بشرت بالمسيح ومحمد عليهما الصلاة والسلام فلا تنكر على النصارى كثيرا مما يتشبهون به من الهدى القديم على نبوة عيسى وكثير من أحواله وأخباره ، والذي فكره عليهم إنما هو استشادهم بالمهد القديم على صلبه وألوهيته فتنبيا للبحر السابق في (الترايين والضحايا) (١) أردت أن آتي هنا على أعظم حجج النصارى من كتب اليهود على صلب المسيح وألوهيته وأظهر بطلانها واحدة بعد أخرى ، ثم آتي ببعض الدلائل على فساد كتب المهدين وأختم مقالتي ببيان أن التوراة والانجيل الحاليين - وإن كان قد دخلها التحريف والتبديل - لا يزالان يشتملان على كثير من البشائر الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم نصديقا لقوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون)

ولا يخفى على الباحثين أن أساس الديانة المسيحية إنما هو المهد القديم

(٥) رسالة الدكتور محمد توميني افندي مدني الطبيب بسجن طبره بصر

(١) نشرت رسالته المتوجه بها في الجزء الاول من هذا المجلد

وما يستشهدون به منه على عقائدهم ولولا ما كانت لهم حجة واحدة على عقيدة من عقائدهم التي يخالفونها فيها ، فلي العهد القديم مبنى اعتقادهم وهو أساس دينهم ، ولذلك كان البحث في هذه المسألة وقضيا بالدلائل قضا للدين المسيحي الحالي كله من أساسه ، ولولا اعتدائهم علينا في ديننا ما تعرضنا لم بشي\* من مثل هذا فهم البادئون ، والبادئون هم الظالمون ، فنقول وبالله تعالى وحده نستعين :

## ﴿ الفصل الأول ﴾

في بيان فساد ما يستشهدون به على الصلب في العهد القديم

( برهانهم الأول ) قالوا إن النبي دانيال أخبر في كتابه عن صلب المسيح وأن ذلك كفارة لذنوب أمته وأنه خاتم النبيين ولا نبي بعده ، ومع أن اليهود يتكرونها مسيحا إلا أن هذا الكتاب لا يزال عندهم وهم يستندون صحتهم ( ١ ) وهناك عبارة النبي دانيال في هذه المسألة . قال في الأصحاح التاسع من كتابه إن جبرائيل قال له ( ٩ : ٢٤ ) سيعون أسبوعا قضيت على شعبك وعلى مدينتك المقدسة لتكميل المعصية وتشم الخطايا ولكفارة الأثام وليؤتى بالبر الابدي ولتتم الرؤيا والنبوة ولمس قدوس القديسين ٢٥٠ فاعلم راقمهم أنه من خروج الأمر لتجديد اورشليم وبنائها إلى المسيح الرئيس سبعة أسابيع واثنتان وستون أسبوعا يعود وينى سوق وخليج في ضيق الأزمنة ٢٦٠ وبعد اثنين وستين أسبوعا يقطع المسيح وليس له وشعب رئيس آت بخرب المدينة والقدس وانبأؤه بفارعة إلى النهاية حرب

( ١ ) تخية كتات دانيال هذا يقول فيه مما كتب كتات ( اظهار الحق ) انه لم يكن مملا فسد اليهود للندماء قبل عيسى عليه السلام ولا في زمته ولم تكن اليهود تعرف نبوة دانيال أيضا وانما كان تسليمهم بصحة هذا الكتاب ونبوة دانيال بعد عصر عيسى عليه السلام وعليه تسليم ما يأتي في هذه الرسالة هو على فرض أن هذا الكتاب كان متروكا بين اليهود القدماء وهو وإن كان مملا به عند جهة النصارى للاقدمين إلا أن البروتستانت تعرف أنه قد زيد في الأصحاح الثالث عشر والرابع عشر وكذلك نتيحة التبيان الثلاثة المقدسين فلذا حذفوا هذه الآتياء من نسخهم ولكن أبقاها السكاتوليك لأن عندهم

فلا بعد أنه قد زيد فيه آتياء أخر وحظت في أمته البري قبل أن تعرف به اليهود وبسولوا عليه نطق عليهم هذه الزبادات فيما بعد ( وانتم الفصل الثالث من هذه الرسالة )

وحزن قضى بها ٢٧ ويثبت عهدا مع كثيرين في اسبوع واحد وفي وسط الاسبوع  
 يبطل الذبيحة والتقدمة وعلى جناح الأرجاس مخرب حتى يتم ويصب المقتضي على  
 الحرب ) وقبل تفسير هذه العبارة تأتي هنا على نبذة تاريخية في هذه المسألة فنقول  
 أعلم أن الله تعالى سلط على اليهود بختنصر ملك بابل بسبب عصيانهم وتمردهم  
 لخارجهم عدة مرات وأخذ في أول مرة بعضهم أسرى الى بابل وفيهم دانيال  
 النبي وفي آخر مرة سبي أكثر الشعب واخذ الملك صدقيا وقتل أولاده وأحرق  
 الهيكل المقدس وخرب المدينة وكانت مدة هذا السبي سبعين سنة ، وكان اتيان  
 بختنصر إليهم في المرة الأخيرة سنة ٥٨٨ قبل الميلاد وفي سنة ٥٣٦ ق . م . أذن  
 كورش (وهو مؤسس المملكة الفارسية) برجوع اليهود من بابل وكان ذلك في  
 السنة الأولى من ملكه فلما رجع اليهود إلى اورشليم شرعوا في بناء الهيكل وفي  
 بناء بيوت لهم وتوفي كورش بعد أن حكم ٧ سنوات فقط وقد تم بناء بيت الله  
 (الهيكل) في السنة السادسة من ملك داربوس (راجع سفر عزرا ٦ : ١٥) وبعد  
 ٦٩ سنة من صدور أمر كورش برجوع اليهود إلى اورشليم لبناء بيت الله وسكناتهم  
 فيها ولد لليهود في بابل رجل صالح نقي يدعى (نحميا) ولما كبر من ساقط الملك  
 ارتحنشتا ولما بلغه أن سور اورشليم متهدم وابوابها لا تزال محروقة بالنار حزنت  
 وتكسدر (راجع سفر نحميا ١ : ٣) وبكى ودعا الله كثيرا ولما رآه الملك كثيرا  
 حزينا أرسله الملك إلى اورشليم لبناء سورها وعينه حاكما عليها وكان ذلك في  
 سنة ٤٤٥ ق . م وعمره نحو ٢٣ سنة وكل هذا السور في ٥٢ يوما وصار عزرا  
 الكاتب يعلمهم شريعة موسى ليمتلوا بها واحتفلوا بأعيادها وأول عيد كان عيد  
 الخصال ومدته سبعة أيام في الشهر السابع (نحميا ٨ : ١٨)

وحكم نحميا في اورشليم ١٢ سنة وبعد ذلك عاد إلى بلاد فارس إلى حين ،  
 وفي مدة غيابه خالف الشعب شريعة الله وتزوجوا بالنساء الوثنيات (نح ص ١٣)  
 فلما رجع إليهم أصلح هذه الأمور وبقي فيهم مصلحا إلى أن مات أو قتله بعض  
 أعدائه (راجع ص ٦ من كتابه) والراجع أن عمره كان ٦٢ سنة فان آخر عمل  
 عمله كان في السنة الخامسة عشرة من حكم داربوس نوناسي أي سنة ٤٠٨ ق . م

ثم مات سنة ٤٠٥ ق.م. وبعد ٥٠ سنة لم يعين ملك فارس على اورشليم أحدًا من اليهود لأن بلادهم صارت جزءاً من ولاية الشام فكان الحبر الأعظم يمارس الأمور السياسية والدينية معاً من قبل والي الشام وبعد مدة العرس صارت اورشليم إلى اليونان واستقلت زمناً في عهد المكابيين وهم كهنة من سبط لاوي ومن عشيرة هارون ثم خضعت للرومان في أيام الرومان سنة ٧٠ بعد الميلاد حاربهم (تيطس) بعد أن كان طلب منهم أن يسالموه ويماهدوه ولا يأخذ منهم خراجاً سبعم سنين وكان أمر بإبقاء الهيكل فأخذ أحد الرومانيين نارا وألقاها في الهيكل فاشتعل الخشب وأمر تيطس أن يوقفوا النار ولكن نهافت الرومان على النهب والسلب والتخريب وبعد أن شتوا اليهود منعوم عن السكنى في اورشليم وبقي هذا المنع مدة إلى أن رفع يذل المال فرجع إليها حيثئذ كثير من اليهود وحسنوها وشيدوها وكان قد بلغ الامبراطور أدرينانوس أن اليهود يحصون المدينة ليخرجوا عن طاعته فأرسل عساكره قتل أكثرهم وحرب المدينة وجعلها مساحة واحدة وفلحها وزرعها ملحا إشارة إلى إبادتها وفي هذه الحرب انتهى خراب اورشليم وتلاشت قوة اليهود واقتشروا في الافطار ولم يبق لهم بعد ذلك قائمة وكانت هذه الحرب سنة ١٣٢ بعد الميلاد وبذلك تمت نبوة المسيح فيه السلام إذ قل (لا يترك حجر على حجر) « راجع تاريخ القدس لحليل افندي سر كيس »

ثم دخل الفرس اورشليم سنة ٦١٤ ميلادية وخرجوا منها سنة ٦٢٨ أي بعد أن مكثوا فيها ١٤ سنة منمو فيها اضطهاد النصارى لليهود فبطل إلقاء قاذورات النصارى في الهيكل عنادا لليهود وباعوا النصارى الذين في اورشليم لليهود وأحرقوا الكنائس ونزعوا خشبة الصليب من اورشليم وأرسلوها إلى فارس

وفي سنة ٦٣٦ ميلادية أخذ المسلمون القدس وطهروه وبني عمر رضي الله عنه مكانه المسجد الأقصى وصار اليهود في حى الاسلام واستراحوا من ظلم المسيحيين وصاروا أحرارا في دينهم يسوسهم الاسلام جميعا بعده ورحته ، وصار هذا المسجد مقبدا للمسلمين وإن يدخل في دينهم من أهل الكتاب ونجت اورشليم من الحراب وعاد إليها الهدد والعمران والاكرام وكثرت ذبائح المسلمين فيها في عيد الاضحى

تذكارا لحادثة ابراهيم خليل الله وتمت نبوة ججي حيث قال ( ٢ : ٦ ) قال رب الجنود هي مرة بعد قليل فأززل السموات والارض والبحر واليابسة ٧ وأززل كل الام ويأتي . شتى ( ١ ) كل الام فأملأ هذا البيت مجدا قال رب الجنود ٨ لي الفضة ولي الذهب يقول رب الجنود ٩ مجد هذا البيت الاخير يكون أعظم من ( مجده ) الاول قال رب الجنود وفي هذا المكان أعطي السلام يقول رب الجنود . فمن تخريب الرومان لأورشليم وتشتت اليهود سنة ١٣٢ الى هجرة النبي صلى الله عليه وسلم سنة ٦٢٢ تكون المدة ٤٩٠ سنة ولا يخفى أن الهجرة النبوية هي مبدأ التشريع الاسلامي ومبدأ عظمة النبي وظهور أمره وأيضا من سنة ١٣٢ الى دخول المسلمين أورشليم سنة ٦٣٦ تكون المدة ٥٠٤ سنين فاذا طرحنا منها ١٤ سنة وهي مدة الفرس التي فيها استراح اليهود من ظلم الرومانيين والمسيحيين تكون مدة الظلم والاضطهاد الخاصة هي ٤٩٠ سنة كان فيها اليهود في أنفاس اخالات وأسوأها فكأنه بعد ٤٩٠ سنة من تشتت اليهود عظم شأن الاسلام وظهر أمره وأيضا بني الهيكل وعاد المجد لبيت الله وأنفذ اليهود من الظلم والاضطهاد وصاروا يرتنون حول هيكلهم في هي السلام وحرية

هذا وقبل البدء في تفسير نبوة دايل أقدم مقدمة أخرى وهي ان الاسبوع في اللغة العبرية والعربية معناه سبعة فبذلك أسبوع أيام وأسبوع شهور وأسبوع سنين والاسبوع من الطواف هو سبع مرات وهكذا والفريية هي التي تعين المواد ثم إن أعظم أعياد اليهود ثلاثة، عيد الفطير وهو أسبوع أيام وعيد الاساييم وهو مد سبعة أسابيع من الايام وعيد المظال وهو أسبوع أيام أيضا والسنة اليوبيلية كانت بعد سبع مرات سبع سنين . واليوم من أيام قضاء الله وعقابه لليهود بسنة كما في سفر العدد ص ١٤ عد ٣٣ ( وبنوكم يكونون رعاة في القفر أربعين سنة ٣ : كمدد الايام التي نجستم فيها الارض أربعين يوما للسنة يوم ) أما في غير ذلك يوم هو اليوم المعتاد . واذا قيل للمسلمين مثلا ( بعد خمسين مجدا من أعيادكم

(١) حاشية في الاصل العربي ( متضمن ) حدوث أي الذي نحمده الامم وهو محمد صلى الله عليه وسلم . قوله أعطي السلام إشارة الى بحبة السلام حوهم السلام عليكم

يحصل لكم كذا وكذا) كان المعنى بعد خمسين سنة لان أي عجد من اعيادنا لا يشكر في السنة الواحدة وكذلك عند اليهود فاذا قيل لهم (بعد خمسين فصحا) كان المعنى (بعد خمسين سنة) ولما كان أعظم اعيادهم أسبوع أيام جاز أن يقال لهم (بعد خمسين أسبوعا) أي من هذه الاسابيع اليدوية يحصل كبت وكيت والمعنى بعد خمسين سنة . وعليه فالاسبوع في مقام القضاء والجزاء غيره في مقام الفرح والسرور والاول بمعنى اسبوع سنين والثاني بمعنى اسبوع أيام من أسابيع الأعياد وهي لا يتكرر في السنة الواحدة فبعد اسبوعين منها أو ثلاثة مثلا يراد به بعد سنتين أو ثلاثة لان كل اسبوع منها يقع في سنة واحدة . اذا علمت ذلك فاسمع الآن معنى نبوة دانيال :

كان دانيال مع الاسرى في بابل وكان حزينا جدا لاجل حالة أمته وكان يعلم أنه لا بد لأتمته أن تقضي سبعين سنة في الاسر والنزل فكان يسأل الله تعالى دائما أن يمد مجده اورشليم ويمس خرابها ويبنى بينها ويمتدق أمته من الذل والاسر فأخبره الله تعالى بما سيحصل لاورشليم ولأتمته وبأنه قضى عليها قضاء آخر اطول من قضاء السبعين سنة فقال ٣٤-٣٥ (سبعون أسبوعا قضيت على شعبك وعلى مدينتك المقدسة) والسبعون اسبوعا في مقام القضاء والجزاء هي ٤٩٠ سنة كما قلنا قضاها الله تعالى على بني اسرائيل وعلى مدينتهم اورشليم وهي تبدى من سنة ١٣٢ التي فيها تلاثت كل قوة لهم وتبددوا في الارض ولم تقم لهم قائمة ومحيت مدينتهم محوا تاما وتنتهي سنة ٦٢٢ التي هاجر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وبها كل أمره وعظم شأنه أو سنة ٦٣٦ وهي سنة فتح المسلمين لاورشليم أي بعد إسقاط ١٤ سنة وهي المدة التي استراح فيها اليهود من ظلم النصارى واستراح فيها الهيكل المقدس من إلقاء القاذورات والنجاسات فيه حينما استولى الفرس على بيت المقدس فالمدة من سنة ١٣٢ إلى هجرة المصطفى سبعون اسبوعا من السنين ومن هذه السنة أيضا إلى فتح اورشليم سبعون أسبوعا بعد إسقاط السنين التي استراح فيها اليهود من الظلم والاضطهاد ثم قال (لتكبل المصيبة وتقيم الخطايا ولكفارة الأثم) فالكلمة المترجمة هنا بتكبل المصيبة أصلها في العبري يفيد معنى التغطية

والسفر. والكفارة هي الغفران والترك ذلك والمعنى: أن معاصي اليهود وأعمالهم السيئة تنهي في مدة السبعين أسبوعا وتبطل لشدة ضعفهم وتبدهم وذلك أنهم في زمن المسيح عليه السلام كذبوه وعصوه وحاولوا قتله وصلبه وكان يقول لهم كما في متى ٢٣ : ٣٢ ( فاملاؤا انهم مكبال آباءكم ٣٣ أيها الحيات أولاد الافاعي كيف نهربون من دينونة جهنم ٣٤ لذلك ها أنا أرسل إليكم أنبياء وحكماء وكتبه فنهيم تقتلون وتصلبون ومنهم تخلصون في مجامعكم وتطردون من مدينة إلى مدينة ٣٥ لكي يأتي عليكم كل دم زكي سفك على الأرض من دم هايل الصديق إلى دم ذكربا ابن برخيا الذي قتلوه بين الهيكل والمذبح — الى قوله — ٣٨ هوذا يترككم يترك لكم خرابا ) فلم يكن ذنبهم اكمل في زمن المسيح عليه السلام . وهذا التعبير العبري قد ورد مثله في سفر التكوين في مقام آخر فقال ( ١٥ : ١٦ وفي الجيل الرابع يرجعون إلى هنا لأن ذنب الاوربيين ليس الى الآن كاملا ) وقال في سفر دانيال ( ٨ : ٢٣ عند تمام المعاصي يقوم ملك جافي الوجه ) وبعد زمن المسيح صاروا يملأون مكبال آباءهم يقتل بعض الحواريين واضطهادهم وإخراجهم من مدينة إلى أخرى وإيذابهم المسيحيين وبعد حرب بططس عادوا إلى اورشليم وحسنوها وشيدوها . ولما ظهر منهم مدعي النبوة كذبا وهو الذي سعى نفسه ( المسيح بن الكوكب ) انضموا إليه وأيدوه وقتلوا بكثير من النصارى وجاءهم كثير من اخوانهم المشتكين في الآفاق وحاربوا الرومان فقتلوا وقتل مسيحيهم هذا . وأخذ كثير منهم أسرى ومنعوا من الاقتراب من مدينة اورشليم إلا يوما واحدا في السنة لينوحوا على خرابها وكان ذلك في سنة ١٣٢ . حينئذ كان قد كمل ذنبهم ولم تقم لهم بعد ذلك قائمة شدة ضعفهم وتفرقهم وذلمهم وتشتتهم في جميع الآفاق تشتتا لم يرجع لهم بعده أذن قوة في اورشليم على الرومان ، ففي مدة السبعين أسبوعا انتهت معاصيهم بعد أن كملت وبطلت آثامهم وأصبحوا أذلاء مضطهدين مبددين مذنبين وذلك هو جزاؤهم على ذنوبهم وتكفير لا ثامهم الماضية بصفتهم أمة ومن آمن منهم بمحمد عليه السلام غفر له ما تقدم من ذنبه في الدنيا والآخرة . قال تعالى في القرآن الشريف « إن احسنتم أحسنتم لافسحتم وإن أسأتم لها فافا فاجاء وعد الآخرة

ليسوا ووجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تبارا ، على  
 وبكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا )  
 ثم قال جبريل لدانيال ( وليؤتى بالبر الأبدى ولتتم الرؤيا والنبوة وللمسح  
 قدوس القديسين ) وهو محمد صلى الله عليه وسلم والبر الأبدى هو الدين الاسلامي  
 الذي بدأ بظهور ويعلو وتوحى شرائعه العالمة بعد سنة ٦٢٢ التي كانت فيها الهجرة  
 النبوية وبمحمد صلى الله عليه وسلم ختمت الرؤيا والنبوة كما قيل لدانيال فالتسعون  
 أسبوعا بدأت بعد أن كل ائمة اليهود سنة ١٣٢ التي بعدها زالت منهم كل قوة  
 وأصبحوا أذلا وتمت بهجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم الذي فتح خليفته أورشليم  
 وبني بيتها المقدس وعمره بعبادة الله ونسج الظلم والأذى عن اليهود وصاروا فيها  
 أحرارا إلى اليوم فكانت الله تعالى قال لدانيال إني سأجيب دعاءك لليهود  
 وللمسيحيين ، لكن ذلك بعد أن انقضى عليهم على دنوسهم وأكفرها عنهم بتعذيبهم  
 سبعين أسبوعا وهو القضاء الآخر الذي قضته عليهم غير قضاء السبعين سنة التي  
 أسروا فيها في بابل

ثم بدأ الله تعالى بين له حال أمته وما سيحصل لها بعد نجاتها من أسرابل  
 إلى حين مجيء هذا القضاء الثاني عليهم . وأنه بعد هذا القضاء الثاني يمكنهم أن  
 يسكنوا في أورشليم حول هيكلهم في حي الاسلام آمنين مطمئنين وبني هذا الهيكل  
 لعبادة الله تعالى ويمود إليه بمجده كما أنبا بذلك حجي اندي سبقت نبوة هنا فقل  
 جبريل لدانيال ( فاعلم وافهم أنه من خروج الامر لتجديد أورشليم وبنائها ) وهذا  
 الامر قد يخرج من كورش سنة ٥٣٦ قبل الميلاد برد اليهود إلى أورشليم وبناء هيكلها  
 الذي هو أعظم شيء فيها ولذلك قال لتجديد أورشليم وبنائها فكانه إذا بني  
 الهيكل فقد جددت أورشليم وبنيت وعمرت لانه صرح لهم بالرجوع إليها والسكنى  
 فيها فن الضروري أن ينوا لهم فيها بيوتا قصود المدينة كما كانت . وقوله ( فاعلم وافهم  
 أنه من خروج الامر الخ ) يشعر بأن هذا الامر كان قد خرج في زمن دانيال وعلم  
 به هذا صحيح فان دانيال مات بعد صدور هذا الامر بستين أي في سنة ٥٣٤ ق م  
 ولو كان هذا الامر صدر بعد مائة كما تقول النصارى لقال له ( فاعلم وافهم أنه سيخرج



أمر تجديد اورشليم وبنائها ومن بعد هذا الامر (الخ) فن خروج الامر  
 تجديد اورشليم وبنائها وبنائها ( إلى المسيح الرئيس سبعة أسابيع واثان  
 وستون أسبوعا ) والمسيح الرئيس هو نحميا الذي ولاه ارنحشتا الملك حاكما على  
 اليهود فبنى سور اورشليم وأصلح أمورهم وأقام شريعة موسى لهم وهو أعظم من  
 ولي عليهم بعد النبي بل هو الوالي الوحيد من بيت داود وأول من جدد مجد  
 اورشليم وأعاد إليها روحها القديم وذلك قال الله عنه لارميا ٣٣ : ١٥ و١٦ ( في تلك  
 الايام وفي ذلك الزمان أنبت لداود غصن البر فيجري عدلا وبرافي الارض . في  
 تلك الايام يخلص يهوذا وتكون اورشليم آمنة وهذا ما تسمى به الرب برنا )  
 وسمى نحميا بالمسيح الرئيس لانه كان كذلك لهم وكانوا يسمون ماوكم مسحاء  
 وكذلك الكهنة والانبياء والرؤساء لانهم يمسحونهم بالزيت أو الدهن عند ابتداء  
 تعيينهم لخدمه الله أو الشعب ( راجع سفر الخروج ٤٠ : ١٩ إلى ١٥ ) وسمى كورش  
 أيضا ( مسيح الرب ) كما في أشعيا ( ١ : ٤٥ ) وقبل في سفر أخبار الايام الاول  
 ١٦ : ٢٢ ( لأمسحوا مسحا في ولائوذا أنبيائي ) وقال في سفر الملوك الاول ١ : ٥  
 ( وأرسل حبرام الى سلبان لانه سمع أنهم مسحوه ملكا ) أي ولوه وقال في  
 ١ ملو ١٩ : ١٦ ( وامسح إيلشع نبياعوزا عنك ) . وسمى عيسى بن مريم بالمسيح  
 لانه أعظم من بعث بعد موسى من أنبياء بني اسرائيل وأفضل من جميع كهنتهم وملوكهم  
 وقوله ( سبعة أسابيع واثان وستون أسبوعا ) معناه ٦٩ سنة لان الأسبوع هنا  
 غيره في مقام القضاء والجزاء فبراد به أسبوع الفرح والسرور أي الاعياد لان أعظم  
 أعيادهم كانت أسبوعية كما سبق وكل أسبوع من أسابيع الاعياد يقع في سنة  
 ولا يتكرر فيها فيكون المراد بالاسبوع السنة كلها فكأن باقي السنة الحالي من  
 الاعياد الاسبوعية لاقية له ولا يحسب عليهم . ومن عرف قدر فرح اليهود  
 وسرورهم لخلاصهم من أسر بابل وعودتهم الى مدينتهم وأنهم حفظوا عيد المظال  
 وغيره في اورشليم كما كانوا يحتفلونه من قبل ( راجع سفر عزرا الاصحاح الثالث  
 والسادس ) علم معنى التعبير عن السنة هنا بالاسبوع كأن السنة كانت نغصية  
 ( المتارج ٤ ) ( ٢٧ ) ( المجلد الخامس عشر )

عليهم كما يمضي أسبوع العيد هذا اذا صح أن أصل العبارة كانت كما وصلت إلينا ويجوز أن يكون وقع فيها سهو أو خطأ من الكاتب فكتب هنا بدل سنين وسنة أسابيع وأسبوعا قياسا على الجملة السابقة وهي قوله سيمون أسبوعا والاعتذار عن مثل ذلك بخطأ الكاتب معهود عند النصارى في ألوف التقلبات الواقعة في كتبهم المقدسة ( راجع كتاب خلاصة الأدلة النبية على صدق الديانة المسيحية صفحة ٥٦ - ٥٩ و ١٠٢ ) ولعل في قوله ( سبعة أسابيع وإثنان وستون أسبوعا ) إشارة إلى مدة حكم ( كورش ) فإنه أصدر أمره في السنة الأولى من حكمه ومات بعد سبع سنين ولما كان هذا الملك عادلا محبوبا مبجلا عندهم حتى دعتهم كتبهم مسيح الرب كما سبق كان جذبرا أن تعرف مدة حكمه وتتنازع عن غيرها تذكارا له واجلالا لمقامه . وإنما عبر في هذه النبوة بالأسابيع بدل السنين لأن المعتاد في جميع نبوءات العهدين أن يوجد فيها مثل هذا النحوس كما قلنا وكون المراد بالأسابيع هنا السنين مسلم به عند النصارى واليهود فهو ليس تأويلا خاصا به . ومن صدور هذا الأمر إلى ولادة نحميا ٦٩ سنة كما سبق بانه في ابداة التاريخية

ثم قال ( يهود ويني سوف وخليج في ضيق الارملة ) ومعنى ذلك عندهم نأ نحميا للسور حول أورشليم كما تقدم . وفي الترجمة الاسكيزية بدل هذه الجملة ( يرد ويني الشارع والسور في أزمنة مضايقة ) وذلك لانهم كانوا محاطين بكثير من الأعداء الحاقدين عليهم المهديين لهم الواشين بهم كما يعلم من سفر نحميا ( وبعد اثنين وستين أسبوعا يقطع المسيح وليس له ) أي وبعد ٦٢ سنة من ولادة نحميا يموت أو يقتله أعداؤه كما سبق فصره كان ٦٢ سنة فقط وقوله ( وليس له ) ( ١ ) معناه ليس له ولد أو ليس له وارث فإنه لم يبق عليهم أحد بعده وإياها وكان نحميا من الاشراف ومن بيت داود ومع ذلك لم يذكر في الكتاب المقدس أنه كان له أولاد

( ١ ) حاشية فالأرميا في مراتبه : ٧ ( آباؤنا أخطأوا وليسوا موجودين ) ومن ضمنه من كلمات هذه الدائرة في الترجمة الانكليزية بأحرف ايطالية ( Italic ) بهم أن الأصل الذي كان ( آباؤنا أخطأوا ليسوا ) ولما ظهر أن الابهاز في العبرية يكون بمحذف بعض كلمات فهم من المقام كما هو في العبرية في نحو قوله تعالى ( فأرسلون ، يوسف أيها الصديق ) ويوجد لذلك أمثلة أخرى كثيرة في التتئين وفي الترتك وفي كتبهم المقدسة

فهذا المباراة تشبه قوله في سفر التكوين ٣٨ : ٩ ( فلم أوثان أن النسل لا يكون له ) وبمحمل أنه سقط من الكتاب خطأ لفظ ( ولد ) وكان الأصل ( وليس له ولد ) وأمثلة سقوط كثير من الالفاظ من الكتاب المقدس كثيرة تراجع في كتاب إظهار الحق في فصل اثبات التحريف بالتحصان . ولنا أن قول فيها أيضا نحو ما يقول الانصارى أن نحميا قتله أعداؤه الكثيرون بعد أن فكروا في ذلك كما يفهم من سفره ( اصحاح ٦ : ١٠ - ١٤ ) ولم يقتل لأجل نفسه أي في سبيل مصلحته الشخصية ومنفعة الذاتية بل قتل في سبيل المصلحة العامة ونفع الامة فلم يكن أعداؤه يتقنون منه سعيه في سبيل نفع نفسه بل سعيه في نفع أمته وتقويتها والمحافظة عليها وبناء سورأورشليم وتحصينها ضد أعدائها فهو قتل لامتة ولم يكن قتله لأجل نفسه أي لتحصيل منفعة خاصة به ، وبعد موت نحميا كان اليهود حصلوا على شيء مما فقدوه من القوة ولكنهم بقوا في بلادهم خاضعين للأجانب الأزمان يسيرا الى أن حاربهم ( طيطس ) الروماني سنة ٧٠ بعد الميلاد ولذلك قال ( وشعب رئيس آت بجذب المدينة والقدس وانتهأوه بغارة والى النهاية حرب وخرب قضى بها ) وقد خرب القدس ( طيطس ) وقتل منهم الألوف كما قال ( ويثبت عهدا مع كثيرين في أسبوع واحد ) وفي الترجمة الانكليزية ( لاسبوع واحد ) والمراد بالاسبوع هنا أسبوع سنين لانه ذكر في مقام القضاء والجزاء والغنى كما قال علماء اليهود أن طيطس طلب منهم أن يسالموه ويقطعوا معه عهدا ولا يأخذ منهم خراجا لمدة سبع سنين فخرج إليه كثير من كبراء اليهود فأمنهم وكان ينصحتهم بعدم العصيان وأظهر لهم أنه لا يريد تخريب الهيكل ، ولما علم العصاة منهم بخروج كبرائهم ضبطوا طرقي القدس لئلا يخرج غيرهم وأمر طيطس بإبقاء الهيكل ولكن أنقى عليه أحد الرومانيين نارا فأحرقه وكان طيطس يسعى في إطفاء النار ولكن الرومانيين كانوا يهتفون ويقتلون ويخربون ( وفي وسط الأسبوع يبطل الذبيحة والتقدمة ) لأحراق الهيكل وإبادته وقد بدأت حرب الرومان لهم سنة ٦٨ وتم خذلانهم بأحراق هيكلهم في أواخر سنة ٧٠ أي في نحو ٣ سنين فأبطل الرومان الذبيحة والتقدمة في وسط الأسبوع . وكانت ( يوسفوس ) المؤرخ اليهودي الشهير مع طيطس وينصح أمته ويقول لهم ( أني لست أعجب من خراب هذا البيت وعهده

المدينة لكنني أعجب منكم وأنتم قرأون كتاب دانيال النبي وتعلمون ما ذكره من إبطال الذبيحة وزوال المقدمة وترون ذلك قد صح وثبت ) فلم يسمع عصاة اليهود له وهذا يدل على أن المراد بما ذكر في كتاب دانيال هو ما قلناه هنا وكذلك قوله ( وعلى جناح الأرجاس محرب حتى يتم ويصب المقتضي على المحرب ) وقرئ في بعض النسخ العبرية وفي الترجمة السبعينية ( وفي الهيكل رجلة الخراب ) وفي ترجمة الكاثوليك ( قوم رجاسة الخراب وإلى الفناء المقتضي ينصب غضب الله على الخراب ) وقال المسيح عليه السلام كما في إنجيل متى ( ٢٤ : ١٥ ) ففي نظرتم رجلة الخراب التي قال عنها دانيال النبي قادمة في المسكان المقدس إلخ ) فكل ذلك يدل على أن المراد بما ذكر في نبوة دانيال هو حرب الرومان لليهود لا صاب المسيح الذي يدعى النصارى أنه أبطل به الذبيحة والمقدمة فانها لم تنته بعد صلبه بل كان اليهود يحافظون عليها حتى خرب الهيكل وأحرق فبطلت حينئذ على أننا لا ندري لماذا يبطل الصليب الذبيحة والمقدمة ذلك كانت تعمل قبله رمزا إليه فلماذا لا تعمل بعده للتذكير به ؟ فان قيل إنها بعد الصليب لم يبق لها فائدة في غفران الذنوب قلت وكذلك هي قبل الصليب كما يزعمون فان الغفران لم يكن حينئذ لأجلها بل لأجل الصليب المنظر كما يبدعون ( راجع مقالة القرايين والضحايا ) وبعد حرب سنة ٧٠ بمدة قليلة عاد اليهود إلى أورشليم وبنوا وشيدوا ولا يعد أنهم أقاموا محرقات في الهيكل وإن كان خرابا كما أقامها الذين أتوا من بابل قبل سلبهم للهيكل الذي كان أحرقه بختنصر وخربه كما في سفر عزرا ( ٦ : ٣ ) ولكن بعد حرب سنة ١٣٢ محيت مدينتهم ونشتوا في الأرض ومنعهم الرومان من الاقتراب من أورشليم وبعد سبعين أسبوعا قضيت عليهم وعلى مدينتهم جاء الاسلام فبنى بيت المقدس وأمن اليهود من ظلم المسيحيين وأيدائهم لهم وانصب غضب الله على المحرب ( دولة الرومان ) فأزال ملكها المسلمون من الأرض المقدسة وغيره وفي قوله ( وانتهأؤه بنهارة وإلى النهاية حرب وخراب قضى بها ) إشارة إلى دوام الحرب مدة طويلة فانه بعد ٧٠ سنة أتى الرومان سنة ١٣٢ وأهلكوا اليهود وشتتوهم ومحو مدينتهم محوا تاما

أما قول النصارى ( إن السبعين أسبوعا ) بتدنى من صدور أمر أرتمشتا  
نحميا بالرجوع إلى اورشليم لبناء سورها ففقط لعدة وجوه

( ١ ) إن نص عبارة دانيال أن الأمر كان لبناء اورشليم وبناء السور ليس  
بناء لآورشليم فإن اورشليم كانت بنيت قبل نحميا لان هيكلا بني وبنيت بيوت  
اليهود حوله للكنى فيها ولم بين نحميا سوى السور كما هو ظاهر من كتابه والدليل  
على أن البيوت كانت مبنية قوله في كتابه ٣ : ٢٨ ( وما فوق باب الحبل رعمه الكهنة  
كل واحد مقابل يته ١ وفي هذا الأصحاب يذكر بيوتا أخرى فالبيوت كانت مبنية  
قبل مجي نحميا ولذلك قال ١ : ٣ ( وسور اورشليم متهدم وأبوابها محروقة بالنار )  
فهو أصلح السور فقط وأبوابه وأما قوله لذلك ٢ : ٣ ( والمدبنة بيت مقابر آباءني  
خراب وأبوابها قد أكلتها النار ) فالمراد به سورها وإنما أورده كذلك مبالغة  
إبرئي الملك له وليشفق عليه فبرده إليها

( ٢ ) قوله ( من خروج الامر لتجديد اورشليم ) بشر بأن هذا الامر يملعه  
دانيال وهو الواقع كما بينا وعلى قول النصارى يكون حصل بعده وما كان يملعه وهذا  
بخالف مفهوم عبارته

( ٣ ) إنهم اختلفوا في تاريخ صدور هذا الامر فقال بعضهم إنه صدر من  
أرتمشتا نحميا سنة ٤٤٤ أو سنة ٤٤٥ وقال آخرون سنة ٤٥٤ فقل القول الاول  
تكون نهاية السبعين اسبوعا سنة ٤٦ بعد الميلاد أو سنة ٤٥ وفي هذه السنة كان  
قد مات المسيح لان عمره كان ٣٣ سنة وعلى القول الثاني تكون نهاية السبعين  
اسبوعا سنة ٣٦ ميلادية وهي بعد موت المسيح بثلاث سنين

( ٤ ) قوله ( من خروج الامر إلى المسيح الرئيس سبعة أسابيع واثان وستون  
اسبوعا ) قال فيه صاحب كتاب الهداية إنه فضل السبعة أسابيع وحدها لانها  
مدة بناء اورشليم وهو خطأ لان سور اورشليم تم في ٥٢ يوما ولم بين نحميا غيره  
( نح ص ٦ : ١٥ )

( ٥ ) قول دانيال ( يسود ويني سوئي وخليج في صبق الازمنة ) صريح في  
أن المراد بالمسيح هنا هو نحميا فقد حصل ذلك في زمنه

(٦) قوله ( وبعد ٦٢ اسبوعا يقطع المسيح ) لا يفهم أيضا معناه على قولهم لانه لم يقطع بعد مجيئه باثنين وستين اسبوعا وتفسيرهم لها في غاية الركاكزة والتعسف كما لا يخفى على من فطر كتبهم

(٧) قوله ( وشعب رئيس آت يخرّب المدينة والقدس الى قوله ويثبت عهدا مع كثيرين في اسبوع واحد وفي وسط الاسبوع يبطل الذبيحة والتقدمة الخ ) صريح فيها ذهبنا اليه وفي حمله على المسيح عيسى عليه السلام تفكيك للعبارة وقلب لجلها بالتقديم والتأخير ومع ذلك فالمسيح لم يبطل الذبيحة والتقدمة كما بينا ولم يثبت عهدا مع كثيرين لأن اسبوع أو في اسبوع لأن مدة نبوته كانت ثلاث سنين فقط (٨) من تأمل في هذا الاصحاح كله علم أن دانيال كان يطلب من الله أن يرأف بأورشليم ويرحم أمته فجاءه جواب جبريل على قولنا بأنها ستعمر من تاريخ صدور الامر الى حين تخریب الرومان لها . وفي هذه المدة بعين تخمينا ( وهو المسيح الرئيس ) فيحصنها وبني سورها ، وبعد تمام تخریب الرومان لها تمكث سبعين اسبوعا على تلك الحال ثم يأتي البر الايدي لامته ويمفر ديبها ويمسيح قدوس القديسين ( محمد ) وهو الذي نبيد أمته لها انصران والحمد وأما على قول النصارى فيكون جواب جبريل لدانيال أن مدينتك ستكث سبعين اسبوعا وبعدها تخرّب خرابا أبديا فأني الحوابين هو الانبى لطلب دانيال ودعائه وصلواته ؟ وقوله ان السبعين اسبوعا قضيت عليهم يشعر بأنها أسابيع عذاب وخراب كما هو قولنا لا أسابيع راحة وعمران كما هو مقتضى قول النصارى والخلاصة أن تفسير النصارى لعبارة دانيال ريك ومكلف فيه وغلط وفيه من التعسف والخلط والخطأ ما لا يخفى على بصير

( برهانهم الثاني ) قالوا ان اشعيا النبي أخبر بمحادثة الصلب وبحمل المسيح ذنوب الناس وبقدوم نفسه كفارة عنهم وذلك حسبما ورد في الاصحاح الثالث والخمسين من سفره

وقول ان هذا الاصحاح متصل بالاصحاح الثاني والخمسين الذي قبله وكلامه في موضوع واحد لعلقة له البتة بالمسيح عليه السلام وموضوعه أمر بني اسرائيل الى بابل فيها نبوة عن حصول الاسر وعن نجات بني اسرائيل منه قال ٥٢ ١

(استيقظي استيقظي البسي عرك يا صهيون البسي ثياب جالك يا اورشليم .....  
 انجلي من ربط عكك أيتها المسية ابنة صهيون ٣ فان هكذا قال الرب بجانا بنهم وبلا  
 فضة نكفون ٤ لانه هكذا قال السيد الرب الى مصر نزل شعبي أولا ليتغرب هناك  
 ثم ظله آشور بلا سبب ٥ فالآن ماذا لي هنا يقول الرب حتى أخذ شعبي بجانا  
 الى قوله ٨ . . . عند رجوع الرب الى صهيون ٩ أشيدي ترنمي يا اورشليم لان  
 الرب قد عزى شعبه فدى اورشليم ١١ اعزلوا اعزلوا اخرجوا من هناك لا تخموا  
 شيئا نجسا اخرجوا من وسطها تطهروا يا حاملي آية الرب ١٢ لانكم لا تخرجون  
 بالهجرة ولا تذهبون هاربين لان الرب سائر امامكم وإله اسرائيل يحسم ساقكم  
 ١٣ هوذا عبدي يعقل وينمالي ويرتقي ويتسامى جدا) والمراد بالعبد هنا شعب  
 إسرائيل فان الكتاب المقدس يتكلم عنه كثيرا كشخص مفرد فن ذلك قوله في  
 سفر أشعيا هذا ٤١ : ٨ (وأنت يا إسرائيل عبدي يا يعقوب الذي اخترته نسل  
 ابراهيم خليلي . . . وقلت لك أنت عبدي اخترتك) وقوله ٤٣ : ١٠ (يقول الرب  
 خالفك يا يعقوب وجابلك يا إسرائيل . . . ٢ اذا احزنت في المياه فأنا معك وفي  
 الانهار فلا تغمرك ٣ لاني أنا الرب إلهك قدوس إسرائيل محاصك جعلت مصر  
 فديتك ١٤ كما ادهش ملك كبرون . كان منظره كذا مفسدا أكثر من الرجل  
 وصورته أكثر من بني آدم) وذلك إشارة للشعب ولتشوهم في بلاد الغربة وهو  
 أسير ذليل ولما أخذوا لبابل مات كبرهم ومن رجع من اولادهم كان منظره متغيرا  
 ٤٣ : ٢ (نبت قدمه كفرخ وكمرق من أرض يابسة) وهذا إشارة لأبائهم الذين  
 كانوا في التيه فأبناؤهم الذين حضروا الى الأرض المقدسة بنوا في الأرض اليابسة  
 كما قال أرميا النبي ٢ : ٦ (الذي أصعدنا من مصر الذي سار بنا في البرية في أرض  
 قفر وحفر في أرض ييوسة ٧ وأتيت بكم الى أرض بساتين لتأكلوا ثمرها) وهذا  
 لا يفهم له معنى في حق المسيح عليه السلام ثم قال ٥٣ : ٢ (لا صورة له ولا جمال)  
 ولما أتوا من التيه الى الشام كانت صورتهم متغيرة كتنغيرها بعد أسر بابل من  
 ملك والفقر والمشاق وغير ذلك ٥٣ : ٣ (محقر ومخذول من الناس) لانهم كانوا  
 أسرى أدلاء ضعفاء وقوله ٦ (والرب وضع عليه اثم جميعا ٧ ظلم أما هو فذل)

يفسر قول النبي أرميا الذي شاهد بنفسه حادثة أسرهم الى بابل فقال في مراثيه ٧٠: (أباؤنا أخطأوا وليسوا بموجودين ونحن نحمل آثامهم ٨ عيّد حكموا علينا . ليس من يخلص من يديهم ١٠ جلودنا اسودت ككتنور من جرى نيران الجوع ) وهذا كقول أشعيا فيها سبق لاصورة له ولاجمال الخ ١١ ( أذلوا النساء في صهيون المذارى في مدن يهوذا ) وقوله ظلم هو كقوله في الاصحاح الذي قبله ٥٢ : ٤ : ( ثم ظلمه أشور بلاسب ) وقوله ( كشاة تساق الى الذبح ) معناه أن ملك بابل ساقهم وهم أسرى كالتساق الشاة الى الذبح وقدمات أكثرهم هناك من الاضطهاد والتعذيب والقتل والجوع والتمب وغيره مما حل بهم ثم قال ٥٣ : ٨ : ( وفي جيله من كان يظن انه قطع من أرض الاحياء انه ضرب من أجل ذنب شعبي ) وقد سبق تفسير ذلك من مراثي أرميا ٩ ( وجعل مع الاشرار قبره ومع غني ) لانهم كانوا يدفنون مع الوثنيين وهم اغبياء في بابل مدة سبعين سنة وأما المسيح فدفن وحده في قبر جديد في ستان لم يدفن فيه أحد قبله ( يوحنا ١٩ : ٤١ ) ولم يكن معه أحد من الاشرار ولا من الاغبياء كما قال أشعيا عن نبى اسرائيل مدة أسرهم هذه ١ ( أما الرب فسر أن يسحقه بالحزن ) وصحة الترجمة أراد وفي نسخة الكاثوليك ( رضي أن يسحقه بالمهايات إن جعل نفسه ذبيحة إثم ) والنص العبري هكذا ( أراد الرب أن يضربه بالحزن لانه جعل نفسه آثما ) وهذا مثل ما سبق في مراثي أرميا وقال أشعيا أيضا ٥١ : ٩ : ( إثنان هما ملاقيك ) وذلك خطابا لآورشليم من يرثي لك الخراب والانسحاق والجوع والسيوف . بن أعزيك ٢٠٢ بنوك أعيروا اضطجعوا في رأس كل زقاق ) وقد لاقوا كل ذلك من ملك بابل لغرب أورشليم ومات منهم كثيرون بالقتل والجوع وغيرهما . ثم قال ١٠ ( يرى نلا تطول أيامه ) إشارة لرجوعهم الى وطنهم وئناسلم فيه . وأما المسيح فلم يكن له نسل حتى تصح هذه العبارة فيه

ثم قال ( وعبدى البار بعمرته يبرر كثيرين . وآثامهم هو يحملها ) وقد حصل ذلك فأضطهد البار منهم وعذب وأسر بسبب ذنب الاشرار منهم . قال تعالى ( واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ) أي تم الصالح والطالح ويؤخذ البرى بذنب المذنب في مثل هذه الاحوال . ويصح ان يكون المراد أن الشرير



منهم إذا أطاع الصالح وتاب واستقام تمحي ذنوبه فكان الصالح حلما وورعها عن عاقبه أي أزالها عنه بهدايته له . ثم إن الله تعالى في مثل هذه الاحوال ينجي الاشرار ولا يهلكهم إلا لأجل إكراما يلا برياه الذين ظلموا معهم وأخذوا بذنبهم فكانهم حملوا آثامهم عنهم وقد قال في أرميا ٥٠ : ٣٣ ( إن بني اسرائيل وبني يهوذا مظلومون وكل الذين سبهم أمسكهم ) وقال أيضا ار ٣٣ : ٧ ( وأرد سبي يهوذا وسبي اسرائيل . . . ٨ وأظهرهم من كل أثمهم وأغفر كل ذنوبهم ) وقال أر ٥٠ : ٢٠ ( في تلك الايام يطلب أثم اسرائيل فلا يكون وخطة يهوذا فلا توجد لأنني أغفر لمن أبقيه ) فأمرهم إلى بابل وهم مظلومون طهرهم من الذنوب والآثام غمشت عنهم وغفرت كلها والحاامل لها هم المأسورون المسييون . وقوله ١٢ ( وهو حمل خطية كثيرين وشفع في المذنبين ) صحة ترجمته ( وللمعصاة يدعو ) أي يدعو الله لهم التوبة والمنداية . قال الكلام كله في شجب إسرائيل ولا علاقة له بالمسيح عليه السلام ومما يؤيد ذلك قوله فيما سبق ( ضرب من أجل ذنب شعبي ) من أصله العبري ( ضربوا من أجل ذنب شعبي ) بالجمع لأن الكلام في بني إسرائيل ولكن أي النصارى إلا أن يبرجوها بالافراد يحملوها على المسيح تحريدا منهم للكلام وكذلك قوله ( أحصى مع أئمة ) ينطبق على بني اسرائيل أكثر من انطباقه على المسيح فانهم عدوا في بابل مع الكفرة الوثنيين وأما المسيح فقالوا إن ذلك إشارة لصلبه مع اللصين وكذلك قال مرقس في إنجيله ١٥ : ٢٨ مع إن لوقا يقول ٢٣ : ٤٢ إن المسيح قال لاحدهما ( إنك اليوم تكون معي في الفردوس ) فكيف يكون هذا آثما حينئذ لم يكن معه آثم سوى واحد فقط ولكن أشعيا يقول ( وأحصى مع أئمة ) فلذا قلنا إنه أظهر في قولنا منه في قولم . على أن صلب اللصين عجيب غريب لأن شريعة موسى لا توجب القتل على السارق إلا إذا سرق إنسانا ولا توجب عليه الصلب وإنما يلقى على الحشبة بعد موته ( راجع خر ٢١ : ١٦ و ٢٢ : ١ وكذا تث ٢١ : ٢٢ و ٢٣ ) والشريعة الرومانية لا يوجد فيها الصلب للصومس وهم أحياء بل كان الجلد عندهم عقاب ( التأريخ ٤ ) ( ٣٨ ) ( المجلد الخامس عشر )

السارق فكيف صلب هذان الصان وهما أحياء ؟ وبحسب أي شريعة كان ذلك ؟ وكيف يجمع بين قول انجيل مرقس ١٥ : ٣٢ ان القسين كانا يعبران المسيح وقول لوقا ٢٣ : ٣٩ - ٤٣ ان الذي غيره واحد منهما ؟ فان قيل إنهما عبراه في اول الامر ثم تاب أحدهما . قلت هذا تلفيق واختراع لم يرد في الانجيل ما يشير إليه بل يفهم منه خلاص وجلة القول ان الاصحاح الثاني والحسين والثالث والحسين لا علاقة له بالمسيح مطلقا وهما محتصان بشعب اسرائيل . وما في الاصحاح الثالث والحسين من التسميات والافكار المتعلقة بالفداء وحمل الآثام وعقاب البرى . بذنب المذهب حمله اليهود المنتصرون في مبدأ المسيحية كبولس وأضرابه الى ديانتهم الجديدة فأدخلوا فيها هذه العبارات والافكار وطبقوها على المسيح ثم توسعوا فيها شيئا فشيئا حتى وصلت عقائدهم الى ما نعرفه عنهم اليوم وما ساعد على انتشارها بين الناس وجود أمثالها عند الأمم الوثنية من قديم الأزمان كما أثبت صاحب كتب ( العقائد الوثنية في الديانة النصرانية ) فأفكار اليهود في الخلاص من مصر ومن بابل تحولت في المسيحية وولدت عقد الصلب و خلاص والفداء فيها وبعد أن كانت هذه العقائد في مبدأ المسيحية صغيرة كما في الانجيل فان مؤلفيها كانوا يفهمون أن المسيح يخلص شعبه من خطاياهم ( متى ١ : ٢١ ) ثبت وثبت حتى وصلت الى ما وصلت اليه في رسائل بولس ( راجع مثلا الاصحاح الخامس من رسالته الى أهل رومية ) وصار الخلاص لجميع البشر من ذنب أبيهم آدم ولم يقل ذلك المسيح ولا مؤلفوا الانجيل ثم توسعوا في هذه الافكار وهذه الخيالات حتى وصلت الى ما وصلت اليه اليوم مما نسميه منهم وقرأه في كتبهم التي صدعوا رؤوس العالم بها لاجابهم بهذه العقائد التي لا تروق لإلههم ولا تعجب الا عقولهم ( برهانهم الثالث ) المزبور الثاني والعشرون وخصوصا قول داود عليه السلام فيه ١٢ ( أحاطت بي ثيران كثيرة . أقوياء باشان اكننتنى الى قوله ١٦ ثقبوا يدي ورجلي ١٧ أحصى كل عظمي . وهم بنظرون ويغرسون في ١٨ يقسمون ثيابي بينهم وعلى لباسي يقرعون ) وفي النسخة العبرية بدل ( ثقبوا يدي ورجلي ) قوله ( كما سد يدي ورجلي ) ولذلك قال البروتستانت ان الكلمة المترجمة هنا ( ثقبوا )

يراد بها أيضا كأمس . واليد داود عليه السلام يشير في هذا المزمو الى حادثة وقعت له وهي مذكرة في سفر صموئيل الاول ( اصحاح ۲۹ و ۳۰ ) وكانت هذه الحادثة مع العالقة في صقلج وكان معه من بني اسرائيل جماعة ومنهم من أرتضهم في باشان وهم الذين هموا برجعه لاسيت نساؤهم وأولادهم ( صمو ۳۰ : ۶-۷ ) وقد سبت امرأته أيضا فبكي هو ومن معه بكاء مرا ولكنه تشدد بالرب إلهه ودعا بهذا المزمو بقوله ( أقويا باشان اكنتنى ) هم الذين كانوا معه من بني جاد ومن بني منسى لان أرتضهم في باشان وهم الذين قالوا برجعه وقد سبهم ثيران ( مز ۱۳ : ۲۲ ) وقوله بعد ذلك ( جماعة من الاشرار اكنتنى ) هم العالقة الذين سبوا زوجتيه ولا بد أنهم أخذوا ملابسه معهم أيضا ولذلك قال ۱۸ ( يقسون ثيابي يلبسهم وعلى لباسي يقرعون ) وقوله ( كأمس يدي ورحلي ) اشارة لشجاعته وشدة وقد نصره الله على العالقة واسترد منهم كل ما أخذوه . فأى علاقة لهذا بالمسيح ؟ نعم انهم اخترعوا له أشياء تشبه بعض ما ذكر في هذه الحادثة ليطبقوها عليه فقالوا ان العساكر اتسعت ثياب يوحنا ( ۱۹ : ۲۳ و ۲۴ ) مع ان المسيح ما كان يلبس ثيابا فاخر النقشفه ورعده ولا يمتل أن الولاة أعطوه وهو يحكمهم عليه لباسا نفيسا حتى تنهم العساكر بقسمة بينهم ولكن النصارى كما قال السيد جمال الدين ( فصلوا روبا من العهد العتيق وألبسوه المسيح ) فضلوا وأضلوا هدام الله ( يتلى )

## اتفاقيات سرية<sup>۱۰</sup>

### ﴿ على سرا كش والمجم وطرا بس الغرب ﴾

من المعلوم ان في بلاد الانكلتر حزينين كبيرين يعود تاريخ انشائها الى مئات من السنين . وهذان الحزبان هما حزب الاحرار المتولي اليوم زمام الاحكام وحزب المحافظين . ومن المعلوم أيضا ان سياسة اوردة في الوقت الحاضر محوم حول قوتين هائبتين احدهما ألمانية ومناصروها من النساويين وغيرهم والثانية انكلترة واصدقاؤها

من فرنسين وغيرهم . وكل مايجري في العالم السياسي تكون علة ومعلولان راجعة الى احدى هاتين الدولتين

ولا جرم أن توازن القوات هو مايمجدو برجال السياسة المفكرين الى الحوف من نشوب حرب طاحنة بين نينك الدولتين وحليفاتها على نحو ما جرى بين فرنسا وانكلترة في زمن نابوليون بونابرت وما جرى بين روسية وانكلترة في النصف الاخير من القرن الماضي . فان الحروب العظيمة التي اذت قوى أوربة على زمن بونابرت لم تكن سوى نتيجة مقولة لسبب كبير هو اختلال التوازن الدولي وسي رجل أوربا بالغيا نابوليون الاول (١) لجل فرنسا نقطة الدائرة في سياسة العالم يومئذ وقيام الانكلتير بوجه ذلك اثابة خوفاً على الهند وسائر مستعمراتهم بل خوفاً على كيانهم أمة مستقلة تشغل المقام الاول بين الأمم . وما الحرب الروسية اليابانية الاخيرة سوى تكرار ماضيه الانكلتير مع نابليون الاول واعني ضرب مطاعم الروس ضربة هائلة من قبل اسكترة وحليفاتها حتى تبقى السكة الراححة في جانب الانكلتير وخصوصاً في الشا كل الاستعمار . وبعد هذا التهيد نتمدد الى الحربين السكيرين عند الانكلتير وهما الاحرار والمحافظةون كما قلنا . فلما حفظون سقطوا بسبب حرب الترسفال واصبحت الاكثرية في جانب الاحرار منذ ذلك الحين ولا يزال هؤلاء اصحاب الحول والطول حتى هذه الساعة . ومن المعلوم ان اختلاف الاحزاب السياسية ضروري لجلاء الحقائق وبقاء معارضة تكون شبه شكية تردع الحكام وللتعدين عن الاقياد الى اهواء النفس وامياها . والنفس امارة بالسوء . وهاتان اليوم في موقف حرج للشابة فقد اصبحت فيه أوربة مثل بركان امتلاً خوفاً بكل ممدات الهلاك الهائلة . والياذ بالله من يوم ينفجر به ذلك البركان فانه سوف لا يبقى ولا يذر والمسؤلية كل المسؤلية على المستلمين زمام الاحكام وخصوصاً في لندن وبرلين - أي حيث ترى قوتين هائلتين واقفتين بالرصاد بعضهما لبعض وكل منهما تعد المدة وتبالغ في اتخاذ الاحتياطات لذلك اليوم الصيب أبده الله عن العالم وابعد الحروب وويلاتها رحمة بيني الانسان

ولما كانت المسؤلية عظيمة كما قد منا فلا غرو اذا اكثر الباحثون من التدقيق والتفحص تارة بالتعد وطوراً بالنصح واخرى بالانذار والتعذير حتى تبعد مخاطر الحروب عن أوربة تقترب القلوب بعضها من بعض ويحدث التفاهم والسلام الذي هو ضالة العقلاء المنشودة ولا سيما في هذه الايام . ولا يخفى بان خطر الحرب كان قريب الوقوع في واسط العالم الماضي بين المانبة وفرنسة بسبب مراکش ولولان الانكلتير ابدوا

نواجههم باخطار المانية بالانسحاب من مياه اقادير (الندبر) والاتفاق مع فرنسا بمفاوضات حية لبعض اصوات المدافع ولعل البارود واستلت السيوف من اغمادها ووقع المحذور الذي يسي نحو السلم الى اتفاقه

ولما اغرجت تلك الازمة الشديدة اتبري احرار الانكليز الى نقد وزارتهم . لحاضرة . وقام المعارضون بمحفظتها ويظهرون للملأ مخاطرة سياسة الاحرار الحاضرة فاكثروا من المباحث بهذا الصدد وما برحوا حتى الساعة يكتبون ويخطبون وينشئون قائلين - ولهم الحق فيما يقولون - ان الامر جليل والحادث جسيم ومن جراء غلطة سياسة صغرى ، قد يكون سقوط امم ونهوض امم أخرى

ولا غرو اذا حامت مباحث المتضرين على مسألة مراکش ومسألتي السجم وطرابلس الغرب لان هذه المضلات الاستعمارية هي سبب الخلاف وهي المحور الذي تدور حوله مفاوضات الدول العظمى في الوقت الحاضر . فمن مشكلة مراکش نقول ان الامر قد اغضى والحمد لله ( ١ ) ولكن الحرج لم ينته بعد واذا التأم فعل دخل وهذا ما حدا بالحزب المعارض في اسكتلندا الى رفع عقبرته بالاحتجاج على سياسة بلاده الخارجية وفي عرض الكلام عن تلك السياسة فصح اسراراً سياسية هائلة وانذر الامة بسوء العقب فقال ما ملخصه حياورد في العدين الاخيرين لمجلة القرن التاسع عشر الشهيرة :-

« ان الخطأ الذي اتبعها السر ادوراد غراي فاطر خارجية انكلترة هي خطة عوجاء سوف تجرنا الى حرب طاحنة مع المانيا . وبما كنا اجتنب هذه الحرب بسهولة نامة . واللوم في ذلك علي سفيرنا في باريز الذي أصبح ينفذ غايات بعض ذوي الاغراض الشخصية في قسم الوزارة الخارجية عندنا . ومن سوء الطالع ان وزير خارجيتنا أخذ يصني لهم غير حاسب للمواقب حساباً . ففي شهر يوليو ( تموز ) سنة ٩١١ اجتزنا ازمة هائلة لانا كنا على وشك الحرب مع المانية . ولماذا ؟ ارضاء لخطار سفيرنا في باريز ليس الا

« فاهي المتاعم التي تعود علينا اذا اشتبكنا بحرب بسبب مسألة مراکش ؟ لاشيء مطلقاً . فتا اذا خسرتنا قالويل لنا . واذا ربنا قرنة وحدها هي التي تقم تلك الارباح . ولا ندري هل بقاء هذا التعاهم الودي مع فرنسا نافع لنا ام ضار - ونحن الى ما قبل سبع سنين فقط كنا نجهز على رؤوس الاشهاد ينفذ فرنسا واحتقار ككرشي . فرنسي . اما الآن خسرنا اصدقاءه ! وكذا قد خسرنا اصدقاء الروس ايضا .

فبالعجب كيف سعيينا جهدا نحقق الروس في حريمهم مع اليابان ( واطلا كرر الإنكابر هذا الاعتراف الصريح في السنين الاخيرة ) وما زلنا نرى لنضع حواجر في سبيل تقدمهم الاستعماري . وكيف يفل ان فرنسا وروسية نخلصان لنا الود ومما لم تنسنا بعد مساعينا الهائلة ضددهما ؟ . فلو كانت الحرب قد نشبت في شهرتموز الماضي بين المانية وفرنسة بشأن مشكل آقادر ( القدير ) وكانت انكثرا قد انجزت وعددها فنزلت الى ميدان القتال مناصرة لصديقتها فرنسة فمن كان يضمن لنا بقاء اصحابنا انجليز ؟ ثانيا او ما هي المنافع التي نجتنيها من حرب كهذه لا نافعنا فيها ولا جمل ؟ ..

### الانذار السرية

« ان السر ادوارد غراي في خطبته الرسمية التي القاها في مجلس البرلمان في ٢٧ اكتوبر ( ٢ ) المتهم حذر بصراحة تامة قائلا انه استدعى اليه سفير المانية وصرح له باستعداد انكثرة مناصرة فرنسة مناصرة فعية اذا لزم الامر، وسبب ذلك ح... علنا اليوم اتفاق سري أبرم في شهر ١ ابريل ( نيسان ) سنة ١٩٠٤ ومن يعلم مضمون ذلك الاتفاق ؟ وسكر دت الماودت على ان فرنسة واكثرية وضمتا امامها يومئذ البحر المتوسط فقالنا هكذا : »

« مصر الانكابر من دون معارضة . مرا كشر لفرنسة مع السماح لاساية بالنفور الشمالية وقطعة من الداحية صرورية لتلك النور طرابلس الغرب لاطالية لاه سكوتها عن هذا الاتفاق ( وربما كان لقاء سامتها من المخالفة الثلاثة ) وهان الاميرال فرمايل قد نشر مقالة في مجلة البحرية البريطانية مضمونها انه لم يمد ذلك الاتفاق سرا فان كل رجال الحكومة الانكليزية وقفوا على مضمونه . ولكن الصحافة الانكليزية سكنت سكوتا تاما عن هذا الاتفاق فلم نشر اليه ولا كلمة . ونحن مديون لحريرة الطان الفرنسية التي فضحت هذه الاسرار ومثلها جريدة « له جورنال » الفرنسية ايضا التي اسست في الكلام على تلك الاتفاقيات السرية التي نحن بصدها الآن . وكل ذلك نشر في صحافة باريز بالشهرين العائين ( اي ديسمبر ١ ويناير ٢ ) والامة البريطانية لاندري من هذه الاتفاقيات السرية شيئا بخضل سكوت صحافتها التي تطمح كل ايام من دار نظارة الخارجية

« ليس ذلك فقط بل ان جريدة الطان بمددها الصادر بتاريخ ٣٠ نوفمبر ( ٢ ) العائين نصريح هائل بمصه ابرام اتفاق حربي بينا وبين الفرنسيين في سنة ١٩٠٥

اولاً في ١٩٠٨ ثانياً واخيراً في سنة ١٩١١ وحسب شروط تلك الاتفاقيات الحرية ان على انكلترا ازال ١٥٠ الف جندي من جيشها البري في بلجيكا حال نشوب حرب بين المانية وفرنسة فضلاً عن وجوب تحرير الاساطيل البريطانية بحالا . وهذه القوة الهائلة التي استمدتها فرنسة من تلك المعاهدات الحرية السرية هي التي جعلتها تستأسد في مؤتمر الجزيرة سنة ١٩٠٦ حينما أرت المانية ان روسية وابطالية والولايات المتحدة وانكلترا من في جانبها . وفي العام الفائت أيضاً لما احتدم الخلاف بسبب مسألة اقادير ( القدير ) كانت فرنسة تظهر من الحزم والناد شيئاً كثيراً . ولما قبل لها : وكيف نوفق بين مطالبكم الآن في مراکش وبين تعهداتكم في مؤتمر الجزيرة بمحفظ استقلال تلك السلطنة المغربية ؟ كانت تراوغ في الجواب وتقول : هكذا اريد ( ! ) وان يدي يجب ان تكون مطلقة التصرف في مراکش ( ؟ )

وبكلمة اوضح نقول ان المؤتمرات الدولية اصبحت من دون اعتبار ولاقيمة . لان الاتفاقيات السرية نفسها ( ١ ) والمعاهدات الحرية تهدد من برفع صوته بشعار الحرب في اقل من لح الصر . وهل يليق هذا بشعب رافر مثل الشعب الانكليزي انذي يرسل نوابه الى تلك المؤتمرات والذي يضرب اسل محادثة على كلامه ووعوده فيقال في أوربة « كلمة انكليزية » و « موعده انكليزي » اي صادق ومضبوط . وامامنا لان مسألة المعجم ومسألة طرابلس الغرب . لما ذنب المعجم يارى حتى تركها يتألم ؟ لا ذنب لتلك الملكية الشرقية سوى كونها صيغة . هذا هو الحق الصراح . وما ذنب تركيا في مشكلة طرابلس الغرب ؟ ان مؤتمر برلين يقول بمحفظ سلامة تركية . ولكن الاتفاق السري المبرم بين انكلترا وفرنسة واسبانية وابطالية على البحر المتوسط يناقض قرار مؤتمر برلين . ومن يجسر على الاحتجاج ؟ لا احد . فان دون الاحتجاج اعلان حروب واحتلال ممالك وولايات وإمارات . والويل للضعيف الذي لا يقدر على الدفاع عن حقوقه بقوته الوحشية ( ٢ )

« قد راينا الشعوب الاوربية وفي مقدمتها الشعب الفرنسي مذهولة امام هذه الحقائق المتناقضة فالفرنسيون هاجوا وما حوالا ادروا ان اسبانية زحفت الى ما وراء المراکشية وطلبوا من وزارة كابو الحرم ازالة هذا الزحف والسيو

( ١ ) ليمتد الدين يوفون اوربة ويندسون كل مدينة لها وليدوا اية اذا تعمل اساسهم كقول في « مدنيهم من لم تسمع الاعراض عن » التعرّج باختلاف « والفضل ما تدهت به الاعذار » راجع مقالات مسألة الشرقية في المآرج المجلد الرابع عشر ( ٢ ) راجع مقالات المسألة التركية ايضا

كايو المعروف « بيرودة الدم » والحزم والذكاء النادر امثال وقف حبران لا يدري ماذا يفعل . فالاحاقات السرية غلت يديه عن العمل كما انها غلت يدي زميله ناظر المغارحية المسودي سلف ولا بد من سقوط وزارة كايو (٥) لهذا السبب المهم . واهل اوربا ينظرون الى تركية الآن بين العطف والشفقة لانها مظلومة ومعتدى عليها (١) ولكن الحكومات المرتبطة مع ايطالية بماهدات سرية تخالف اميال شعرا . وتقول للناس : ان المؤثرات الدولية وحقوق الانم ليست سوى حبر على ورق . وها اتنا الآن في زمن نرى به الروس يزدون في قوات اساطيلهم زيادة فاحشة . والاسبان يفعلون كذلك تحت مراقبة وزارة البحرية الانكليزية ذاتها . وبذات الوقت علنا ان اناية قررت زيادة عدد جيوشها واطاعة تنظيم فيلقها كما انها قررت زيادة مدرعاتها في السنين المقبلة زيادة مضاعفة . وعلى نباء الانكليز ان يفقهوا حرج الحال فيوقفوا وزارة خارجيتهم عند حدها حتى لا تعود تنهادر بفقد معاهدات بحرية وسرية لان الحروب لاثلاثنا مطلقاً ، وكب ثلاثنا ونحن امة تجارية وصناعية ؟ اه

(٥) قد سقطت وزارة كايو منذ نشر هذه المقالة بتليل - الانكار

(١) يؤيد قول الكاتب ما كنا نسمعه وعرفناه من ان الدول تسعى ايطالية عن ضرب التنوير النهائية للامة مع عدم ذلك مرور وما كبت « حرسه الشرق الانكليزية » وحلادته « ان سلوك الدول في الحرب الحاضرة مع ايطالية حسب على الاحتجاج عليهم ان لم يضغظن على تركية ويجهتها الى ترك احرب ولا يسمح له توسيع الحركات البحرية في التنوير النهائية لشعري نفسها تركية لقبول شروطها

ثم قلت الجريدة المذكورة ما معصه : انه كان على ايطالية ان تنزوي اولاً بمرج ايراف قبل سوق القوى الحربية الى طرابلس الغرب . وان الاحمر بها ان تنكر الدول على محاللتين ماهدة برلين التي تلزمهن ضمان سلامة املاك تركية وان تحسم منهن دولة بريطانيا لانها زادت على نقض ماهدة برلين بأن حالك دون مرور الجددات النهائية في اوش مصر التي هي بلاد نهائية تحت سيادة السلطان العثماني

ثم قالت : على انه لو تسنى لتركية سوق قواتها بطريق مصر لكان النور النهائي بجانبها ولوضعت الحرب اوزارها . اه ( أي وكل في هذا أعظم خدمة للإنسانية من جهة وللحزبين من جهة أخرى اد بقق كل عند حده ويرب مقامه وبشت الى اصلاح مائه

وتقول ان الحركات الاخيرة التي ابدتها ايطالية من ضرب بيروت وشن تنوير الجين تدل على ان الدول سمعن لها بأن تبيت في بلاد الدولة مانامت وان تنحصر خلال الديار النهائية ان قدرت تنجح عليها ان تزيد في عكر دول المدينة ! واصار الانسانية ! وان تسبح بحمد من وتجد لظمتين ! ولا بد ان نجبر على صرب انجزر والتنوير في بحر سعيد بذلك صالح مجلس رصا



ثم أتيت « الأفكار » فقال بما يأتي :

### ﴿ في مجلس الشيوخ الفرنسي ﴾

ونحن نكتب هذه السطور وردت التيسر الصادرة بتاريخ ٨ مارس (أذار) الجاري وفيها ما له علاقة بهذا الصدد الكلام الآتي عن فرنسا : -

« اشتملت ندوة التواب بالبحث في الاتفاقيات السرية غطى السيد ريو متقدماً تلك المادة في الدستور التي تمنح رئيس الجمهورية وحده الحق في عقد معاهدات سرية مع دول اجنبية واقترح تأليف مجلس شورى مؤلف من ستة أعضاء من الندوة وثلاثة آخرين من مجلس الشيوخ يستشيرهم رئيس الجمهورية في مثل تلك الظروف وهؤلاء التسعة يمثلون رأي الأمة ويمنعون رئيس الجمهورية من الشغل . ولكن وزير الخارجية رفض هذا الاقتراح وقال ان الوزارة لا تقدر ان تقيد هي أو تقيد رئيس الجمهورية بشرط كهذا لان أحوال السياسة الخارجية تحجر الحكومة على ابقاء ذلك الحق في عقد اتفاقيات سرية بيد الرئيس وحده . والرئيس ملء الحرية في اشارة مواد الاتفاقيات او حفظها مكتومة طبقاً لاحكام الظروف . وتاجلت المناقشة في هذا الموضوع لوقت آخر اهـ »

### التقريظ والانتقاد<sup>(\*)</sup>

### ﴿ كتاب البنين ﴾

( تأليف بول دومر ، وترتيب عبد النبي العريسي )

نجد

توجد في غريزة الانسان والحيوان عاطفة الخنو والرفق بصغار النسل ما وجدت الحاجة اليها ، وكلما اشتد ساعد الوليد اشتداداً يمكنه من الاعتماد على نفسه قص من تلك العاطفة بقدر ذلك النمو حتى اذا ما بلغ الوليد اشدده واستغنى عن ممونة والديه باستمداده للقيام بمشؤونه اتصل عنهما واتخذ لنفسه منهاجاً يسلكه في حياته مستمداً على

(\*) ما يكتب في هذا الباب بهذا الجزم انما هو يتلم السيد صالح مجلس ونا

نفسه محاطاً على ذريته بمنزل ماحوظ عليه ، وعلى هذه السنة تسلسلت أنواع الحيوان وغنيت وكثرت وملأت البر والبحر .

كذلك نرى في طبيعة النبات وتركيب جسمه من المواد المختلفة الطعم والخاصية لقتل الهوام والحشرات التي تسطو على ازهاره وزوره وتحاول استئصال نوعه - ومن الالباف والاشواك والحراشيف والزغب والحل ما يجمع هجوم الطير والحشرات عن تنبت الزور والازهار ويخفف وطأة فواعل الطبيعة عنها - وبهذا حفظت أنواع النبات التي رآها وتنفع بها الى اليوم

حب البقاء موجود في غريزة كل كائن ومساور لطبيعة كل موجود واذا لم يمكن بقاء الذات فقد أمكن بقاء النوع بحكم الضرورة لا يصلح بعينه المخلوق مختاراً

هذا هو المشاهد في هذه الكائنات الواقعة تحت حواسنا بحكم طبيعتها ، ولكن المخلوق العجيب (الانسان) ابى الا مساعدة الطبيعة فكون البيوت ( الدائلات ) في المصور الحالية واحص كل روح يكون عموماً له على انفسها وتسلسلها - هذا هو مبدأ تكون الدائلات واتحاد الوطن لها بالطبع

ثم لما كان لابد لكل عمل من روح مدبرة حافظة كبريه توجهت النفوس لعبادة بالهام حرك باهو مغروس في الحيلة من المصروع لقوة هي فوق القوى ووراء شام الحس - ولما كانت تلك القوة لم تظهر له الا آثارها ولم تكن قد استمدت عقول البشر للبحث فيها وراه الحس أو تعقل ما ليس بمدرك بالحواس الطاهرة - اتخذت كل شاة معبوداً لها تتلف حوله ويكون مظهر حضورها تلك السلطة غير المدركة وهذا هو مبدأ تكون الاديان

فيظهر من هذا ان الدين والوطن هما كالروح والجسم في كيان المجتمع الذي هو البيوت لاجابة كاملة لاحدهما بدون الآخر وهذا يعني « حب الوطن من الايمان » الحب لذرة روحية افرده بالتبع بها الانسان عن أنواع تشاركه في الحيوانية (١) وهو قوام كل عمل أدبي أو مادي - فهو روح كل قضية وملاكها . ولذلك قال بعضهم وقد عداله تلاميذه عن حقيقة الله تعالى - وقد عجز عن ان يحده - : الله محبة هو :

حب الانسان لبقاء هو الذي أوجد له أسبابه ، وهماً له طلابه ، تعاقب وتاسل ولكنه لما لم يكن قد توغل في الحياة العقلية - كما مر - ما كان له ان يقدر القضية

(١) ان من بعض الحيوان يسمى أو للانسان أو لنبية لا يمد ما يريد من متى يحب ولا يخرج عن الفة بعض الساحر الى البعض الآخر فيكون أشخاص الموجودات

فندرها ولا أن يعرف معنى لمقابلة الاحسان بالاحسان - الذي هو ثمرة أدية مهبطها السماء ومقرها قلب الانسان بعد استعداده لتلقيها -

كان الانسان معما هو مفروس فيه من الاستعداد للكمال النفسي اشبه بمادي محض - لذلك لم يخاطبه المصلحون من الانبياء والحكماء الا بما استمد لفهمه والعمل به ، ولما كانت المحافظة على اليت ( العائلة ) هي التي يحل فيها حب الوطن ، ولا قوام لها الا ببذل الاخلاق - واحلى تلك المظاهر انما هو الرابطة الحية الموجودة بين الوالدين وأولادهم - وكان الانسان الى انتشار اعم دين قبل دين الاسلام لا يعلم شيئاً أعظم لديه من حب البقاء على وجه هذا البسيط - قالت له التوراة « اكرم أباك وأمك لتطول أيامك على الارض » وهذه الوصية هي أعظم أساس لما يتلوها مما هو أعلى منها واسى في دين عمومي يأتي بعد ذلك ( دين الاسلام ) حيث يقول الله تعالى « ووصينا الانسان بوالديه احساناً حملته أمه كرها ووضعته كرها - الخ الآيات وقوله - « ان اشكر لي ولوالديك اليك المصير ، وان جهداك على ان تشرك بي ماليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتع سبيل من اتاب الي » الخ الآية

اوتحت الاديان سابق ولاحقها طرق التزية بحسب الزمان والمكان، واستعداد الانسان، - وكلها كانت توطئة لذلك الدين العمومي الذي هو دين العطرة وخاتمة الاديان، ختم الناس بواصح التبيان ، وشرع لهم طريق التزية ووضع لهم اساس الرقي الادبي على اوثق بنيان، ولم يدع من فضيلة الانسج ما يهينها ، واوضح سبلها . وبنت بيته لبنتهم مكارم الاخلاق، فادب الناس بالتزية العملية . وعندما جاء دور تدوين الكتب وتحديد المسائل العملية كتب علماء الاسلام في التزية والاخلاق ما لم يفادروا بعده صغيرة ولا كبيرة الا أحصوها، ونشأ في الامة رجال هم مثال الفضيلة وعنوان الكمال النفسي، ثم خلف من بعدهم خلف تكبووا طريقهم، وخالفوا سبهم فتقطعت بهم الاسباب - اسباب الرقي والسير الى ذروات الكمال الممكن للانسان نواله - ولم يبق من تلك الكتب وسيرة مؤلفيها الا القمامة، فتأخر المسلمون وتأخرت أخرجهم الشرق، وهب القرب من سبانه بما ازججه من حركة الاسلام التي قلبت وجه البسيطة ودكت عروش الجبابرة وفتحت للنقل طرقا يسير فيها الى نوال المتافع الدنيوية والاخرية - هب هبوب المذعور واخذ يتلمس الاسباب الى الخروج من تلك الظلمات التي وقفت به حينا من الدهر بين الانسان لتطلق والحيوان الاعجم - حتى كاد ان يكون هو الحلقة المفقودة كما يقولون - وعكس على الدراسة وقرن العلم بالعمل فأخذ حظه من التزية المادية ونفوق حظه

ونال قسطاً من الرقي الادبي . واصبحنا بحاجة الى تبين حركاته ، وتأثر خطواته ، ونقل صناعة وترجمة مؤلفاته ، ولكن غدرى الاعصاب معطلي الشعور منا لاهون عما نحن في اشد الحاجة اليه - اللهم الا افراداً منا تنبهوا أو نبهوا لتعريب شيء من الكتب النافعة في التربية اليتية ( العائلية ) والقومية ( الاجتماعية ) مثل كتاب ( التربية الاستقلالية ) أو اميل القرن التاسع عشر وكتاب « مرتقدم الانكابر السكسونيين » وأصول الشرائع لبنتام و« موتسكيو وروح الاجماع » وروح الاقوام والدولة والجماعة وغيره : ولكن بقيت الحاجة مائة الى تعريب شيء من كتب الاخلاق فسد هذه الحلة عبد الفتى اقمدي العربي ( احد صاحبي جريدة « النفيد » بتعريب كتاب البين )

### الكتاب

يوجد في اطواء كتاب « البين » اربعة ابواب ( ١ - الرجل ، ٢ - البيت أو الأسرة ( العائلة ) ، ٣ - ابن الوطن ، ٤ - الوطن او قد تفصلت في ثمانية وعشرين فصلاً ، تسطر في غصونها من الحكم العملية التي تنشأ عن اعمال الروية ما يدل على علو همة المؤلف وكبر نفسه ، وقوة ارادته ، ووفرة مخارجه . ولو كانت الحكمة وحدها كافية لتقوم الاخلاق وتربية الارادة لفضت لك ماها تخرج الحي من الميت وتوجد - حتى ينظر انبثا - رحا لخير اساءة لادواتنا التي حلتنا حراً ، وكادت تقضي على هذا الدماء الذي بقي لنا من الرزة والاستقلال بانشفال الامم الحية عنا ، واول فصل من فصول الكتاب هو

### الارادة والملكة

الارادة : - قصدك الى شيء تعمله بزيمة وتقاد ، وقوة الارادة هي الدأب بثبات لاهوادة فيه على تحقيق ما عزمته عليه « ولا يتم ملك ذلك بالرغبة ، بل بالهمة والارادة والقوة والامرة على النفس » ( كما قال المؤلف )  
يقال : فلان حسن الارادة ، كما يقال : فلان سيئ الارادة ، وحسن الارادة ان توجه النفس لتقوم ما اعوج من الملكات ، وما ازور من الاخلاق ، فتكسب صاحبها سبل الهداية وصراط الصواب ، وسوء الارادة هو سوق الهمة الى ما يحط من قدر صاحبها وينزل به الى مهاوي الضلال ، وحفر الدمار ، « ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات »

يبدأ المؤلف هذا الفصل بالكلام على الارادة وابتداء الفصل الذي يليه بالكلام على عمل

الواجب فجعلها المبدأين الذين تدور على محورهما جميع مبادئ الحياة الطيبة ، ولا مشاحة بان من ارتقت به همته الى الاحساس بسبل الواجب وكان ذا ارادة قوية ، واخلاق قوية ، وعقل رصين ، ورأي حصيف ، دمثاً هيناً لقد انتهى الى باب الحياة الطيبة ، والعيشة الراضية ، إن لم يدخله اليوم نقداً ، واذا كان من المتسلحين بسلاح العلم وقوة اليقين فقد خلص من اوشاب هذه الحياة الى السعادة فكان قوة عين لذويه وامنه ، بلعناً روح حياة جديدة في قومه ، وبمثل هذا تهبط الامم ونحيا بعد موتها ( للمقال جنية )

\*\*\*

### ﴿ البرهان ﴾

جريدة نصف اسبوعية سياسية يصدرها في طرابلس الشام الشيخ عبد القادر المغربي الشهير - غرضها تأييد جمعية الاتحاد والترقي في المملكة العثمانية ومناوأة من عداها وقيمة اشتراكها ريالين مجيديين ونصف في البلاد العثمانية . ١٣٠٠ فرنكا في جميع الممالك

\*\*\*

### ﴿ البيان ﴾

« مجلة دينية علمية عراقية تاريخية ادبية منشأها الشيخ مصطفى وهيب البارودي من علماء طرابلس الشام ومديرها المشؤل جميل اتقدي عدوه »  
تبحث في بعض تفسير آي القرآن الكريم ، وفي الاخلاق والآداب والتاريخ ولكنها دينية في كل مواضعها ومباحثها  
وسعة اطلاع منشأها وغيرتها الدينية يكفلان نجاحها والارتفاع بها سباً والبلاد الشامية في حاجة لثل هذه المجلات اذ لا يوجد فيها مجلة دينية اسلامية ، وهذه نبذة من العدد الاول منها وبودنا لو اقتصر على فتحها بالدينية فقط لسكان ادعى لانطلاق الاسم على المسمى

### ( الامر بالمعروف والنهي عن المنكر )

( وتكفن منكم امة يدعون الى  
الحجر ويأسرون بالمعروف وينهون  
عن المنكر وأولئك هم المفلحون )  
مرآة كرم

لا بد للانسان من رابطة تربطه بيني نوعه تكون فيها المصلحة العامة وينقاد لها بحكم النفس وهذه لائم الا بنظام كلي تمل النفس انه جاء لاجل سعادتها وهناء عيشتها ثم أوحدها وتصرف فيها بقدرته وهو الاعلم بمصالحها فتدعني له وتلقي زمامها اليه ،

وحيث جعل لها هذا النظام ونمت منه المصلحة فلا بد أن يصحبه مذكر دائم وواعظ مستمر يهديها الى قصد السبيل وجادة المحجة لان الانسان موضع للسوء وعمل للنسيان ومورد للاهواء والشهوات التي يتبناها يدخل الحلل ويقع الفساد فمن ذلك أوجب تعالى أن لا يخلو زمان من طائفة صاحبت اهتمامهم وصدق عزائمهم وعرفوا أجناس الخير وأحاطوا به علما وميزوا أنواعه من الشرور المشبهة به تكون وتضيفهم دعاء الناس للخير وصرفهم عن ناحية الشر وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر وتلاحظهم في جميع حركاتهم لئلا الجاهل منهم وتذكر العادل فيهم فلا تلبث الا وقد ساد شأن الناس بمصولهم على ثمرات ذلك النظام الذي فيه المصاحبة العامة وحصن الرابطة الحقة ثم يسري القبول الى المنظمات الحزبية والمصالح الخاصة وأولى نية من الخير بالتقدم في الدعوة هو اثبات ذات الله وصفاته وتقديسه عن مشابهة الممكثات وفي هذا الخير كله ولذلك نسرهم بالاسلام ويقويه « قل هذا سبيل أدعو الله على بصيرة أنا ومن اتبعي » (١) ثم الامر بانعرفوا فيه من الترغيب على فعله ينفي . ثم انتهى عن المنكر لما فيه من الترهيب مما لا ينبغي ولاية الشريعة أوجبت هذه الاشياء الثلاثة على المصالح لتنظيم لهم سعادة الدارين والحرية وأمرت بوجود طائفة منهم تفرغ أجمعها لتحقيق الطريق السبل ملوكها في الناس يمثلون مأمروا به ويجنبون عما نهوا عنه بعد احاطتهم بالمنافع والنصار في هذا الطريق والتم بالتجددات الزمانية لتكون أعمال تلك الطائفة مطابقة للحكمة فتسجج في قصدها وتبلغ بالناس سبيل رشدتها . اهـ

وصفحات الخلة ٣٢ صفحة بقطع القار وتصدر في طرابلس الشام في الشهر مرة واحدة وقيمة الاشتراك فيها ثمانية ريال مجيدي واحد وفي عموم المملكة العثمانية ريال وربع ريال و٧ فرنكات في سائر الممالك

\*\*\*

### ﴿ تاريخ حرب فرنسا والمانيا ﴾

من الكتب التاريخية ما يقرأ لجرد الفكاهة واللذة ومنها ما يقرأ للغة والاعتبار والانتفاع بقصص الماضي وانباء السابقين ، وكتاب ( تاريخ حرب فرنسا والمانيا )

(١) ليست الدعوة الى الله تعالى بالدعوة الى مسمى على الوحيد أو الكلام وانا الدعوة الى الله هي تلك الطريقة التي سبها القرآن وسار اليها ( من ) ومن تبعه عليها فيها من اثبات عقيدة الله تعالى وقدرته الخ لا يخرج في تلك العلوم

الذي كتبه المؤرخ الشير حرجي أقدي بني صاحب مجلة المباحث المعروف من قراء العربية بعلومه وإبحاثه فيه من العبر والحكم ما يفيد النظة ويثبت العبرة ، سيما وإن هذه الحرب كانت خاتمة تاريخ وقائمه تاريخ آخر في أوربة

وقد استخلصه من مجلة الحنان يوسف نوما أقدي البستاني بأذن من الكاتب وطبعه على حدة جاء كتابا جاعلا تباع صفحاته ٢١٥ صفحة مربنا برسوم قواد ورجال هذه الحرب ، وحمل ثمة عشرة قروش مريحة عدا أجرة البريد ويطلب من مكتبة الآثار بشاوع عبد العزيز ومن طابره

وكنا نتمنى أن يمرض الكتاب على المؤلف قبل الطبع فقد جاء فيه أغلاط كثيرة منها ما هو بديهي متساع فيه ومنها مالا يفتقر على أنه قلما يخلو كتاب من غلط

\*\*\*

### ( البصائر )

مجلة علمية فنية اجتماعية منشؤها وبحرها جميل بك العظم تصدر في بيروت مرة واحدة في الشهر . ومنشؤها شرف بالعلم وميل إلى البحث والتدقيق فالرجو أن ينفع الأمة بمجلته ، واليك مبرس الحرب الثاني منها : انزوية ، تنازع البقاء ، البدع ، السكوت على المتكرات ، التجارة - تاريخها ومبادئها ، الخط والخطاطون ، خواطر وسوانح ، مسائلان ، الأمن والمربح ، وصف حكيم للبلاد ثم التفریط والانفاد

ولدي أوفق لمطالعتها واقتباس شيء منها وهي مطبوعة على ورق نظيف وتبلغ صفحاتها ٤٠ صفحة بقطع النار وقيمة الاشتراك فيها ريال ونصف ريال مجيدي في بيروت وريالان في الجهات

\*\*\*

### ﴿ الدولة والجماعة ﴾

رسالة في علم الاجتماع البشري تأليف أحمد شبيب بك الكاتب الاجتماعي اللبناني وقد عرّفها محب الدين أقدي الخطيب الحرر ومجريدة المؤيد وطبعها خدامت صفحاتها ٩٧ قطع تفسير سورة الفاتحة ومشكلات القرآن

والرسالة مصدرة بمقدمة لرفيق بك العظم تبحث في « علم الجماعة في الشرق » وتأميك برفيق بك العظم إذا أطلق لقله العنان في المباحث التاريخية والاجتماعية ،

وبلها مقدمة أخرى للمعرب في ترجمة «الاستاذ احمد شبيب والحالة العلمية والاجتماعية في الفسطينية» ولولم تشمل هذه الرسالة الاعلى هاتين المقدمتين لسكانت جذيرة بالاهتمام، كبيرة الفائدة في هذا العلم ولان تكون موضوع رغبة الراغبين خصوصا مع فئة السكاكين منا في هذا العلم الذي هو زبدة العلوم وما ذاك الا لفلة المستعدين بعلومهم وتجاربهم واخلاصهم لحوض غماره، وتكتفي الآن بكتابة محل مواضعها وهي الفرد والجماعة، نظام الامة وأوضاعها، لا مفر في الارتقاء، نشأ الدول، الفطرة البشرية، تأثير الاقليم في تكوين الدول، سبب وجود الجماعات، سلطة الفرد، تأثير الحرب والصناعة والسلطة الدينية في تعيين شكل الحكومات، الحكومة السياسية وتأثير التضامن في تكوين الامة، حياة الجماعة، توزيع الوظائف، الاحمره الجبوية في الدولة، سنن الاجتهاد في المحافظة والتجديد، جهود الامم، اعتداء الانكيز الى مركز التوازن، الارتقاء، ثم ثورة الامان على نابليون وابطالية على النمسة. ثم الكلام في طبيعة الثورة وفي الشيوخ والشان وصوصد الاراء الجديدة ودور النهضة وروح الزمان

فتحت التلاميذ والمفكرين على قراءة هذه الرسالة عن احضارها فانها تدل على فكر ناقب وعقل كبير وعلم غرر وحرارة أدبية. ومن لنا مثل احمد شبيب الاجتهاد الكبير ونحن في حاجة لامثاله من فلاسفة الاجتهاد لتكوين دعائم الامة على اساس ثابت. هذا وبحق لكل عثماني أن يأسف على ذلك الشاب اندي نوي في باكورة عمله وبداية التفهم بعلمه الفزير وعفته الكبير

تم الرسالة ١٥ مليا وتطلب من مكتبة المنار بمصر واجرة البريد مع التسجيل (الموكلاته) ٧ مليات في القطر انصري و ١٢ مليا في الخارج

\*\*\*

### ﴿ العلم الكافي ، لطلاب العروض والقوافي ﴾

كتاب يدل اسمه على مسماه وهو مرتب على طريقة السؤال والجواب بمايسهل الفن على طالبه تأليف السيد حسني عبدالقادر قاسم كاتب ( رواق الشوام ) في الازهر المصور يبلغ عدد صفحاته ١١٩ صفحة بقطع سورة الفاتحة وثمينة خمسة ملائم ويطلب من مكتبة المنار بشارع عبد العزيز واجرة البريد كاجرة رسالة الدولة والجماعة



## السيد حسين وصفي رضا

### ( اقوال الفضلاء فيه )

( ١٧ )

وكتب المخلص الودود والحر الكريم صاحب الامضاء في سورة

سیدی الاستاذ الجلیل

لقد انقض عليّ ذلك الحبر المنشوم اقتضاض الصاعقة بل أشد ، خرت في أمري  
وصاقت الدنيا في وحيي ، واسود الصبا في عيني ، وانقض صدري ، وحزن قلبي  
على ذلك الصديق العظيم الذي كنت أؤمل فيه وأنتظر منه خيراً حزبلاً وغماً عظيماً  
هذه الامة المتكودة التي صلت السبيل فاعتبرت المحسن ميباً والنسيء محسناً !!  
ضلت هذه الامة السبيل قديماً من أن تراها تكافئ وجاهد المصلحين العاملين  
نفسها ورقبها - بل ما تكافئ به الائمة الحبية رجالها - فاما رايها نجني عليهم بمثل  
تلك الحناية الفظيعة !!

وانت الامة رشدها ومرشدها بواصل ليله بنهاره سعيّاً وراء ما يرقبها وبسعدّها  
في حالها ومستقبلها - فكلماته بهذه المكنانة العالية ايذاناً بفضله وتنشيطاً له وترغيباً  
تلاميذه ومريديه والسائرين على سنته

فانعم وأكرم بأمتا الحكيمه التي تعرف كيف تكافئ رجالها ومصلحيها !!

حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ، انا لله وانا اليه راجعون

هذا وانني أقدم الى أسنادي وجميع أشقائه وسائر أفراد بيته الكريم ، بواجب  
إياه كما عريت نفسي على تلك الكارثة العظمى التي تذكر تنوّر في الدوايد أيتها التأثير .  
سأل الله تعالى أن يطيل في عمره ، ويحبل هذا المصاب الاليم خاتمة أحزانتا - أنه  
بحر محبوب

( ١٨ )

وكتب الاديب الثبيل أحد فضلاء الشبهة العربية في سورة الشيخ سبب اقتدي الخطيب

سبدي العلامة الاستاذ السيد رشيد رضا أطال الله عمره  
 لست أملك من بحر الصبر وشالا ، ولا من قطره نهداً ، فكيف نزع قسري  
 المرء ، وتدفع داء الحزن وليس له دواء ، فان نبأ اغتيال الحبيب السيد حسين وصفي  
 حل عري الحلد وخلفنا عرضاً تنقل فيه طوارق الدهر وبواقي الأيام ، فشت تلك  
 اليد الائمة التي قصفت غصن شبابه قبل الاوان ، ولم تحش عاقبة القتل وعقاب الدينان ،  
 ولعمري لا أدري من أعزى ، أعزىكم أم أعزى نفسي ، أم اخوانه وأصدقائه ؟ لا بل  
 أعزى الامة المريسة بأسرها ، ولغنها التي بدمه سيلتي حبلها على غاربها ، وتستعسر  
 أصولها على طالبها ، فقد كان رحمه الله مطمح الابصار ومرسى الاماني ولكن مستحلف  
 له بطون المهازق ذكرراً لا يحويه كرم العداة ولا مر المشي وسبق اسمه لدى الكتاب  
 مقدساً استنق البراع في حلبة الطروس ، وأحيا معالم الله بعد الدروس ، وأوردنا  
 مشرعة التأسى بدمه فانه قد نشط من عقاله الارضي ، وتوأم منزله العلوي ، فنبأنا  
 له بما أدنى وعزاء لنا بما نال وما الحياة الذي لا تمتع القورور الداعي  
 نسيب الخطيب

( ١٩ )

وكتب العالم الفقيه الاصولي سيدي محمد بن راجح بن ابراهيم في الايالة التونسية

الحمد لله المنفرد بالبقاء ، والصلاة والسلام على خاتم الانبياء ، وآله وأصحابه الاتقياء

( لا إله الا الله ، ما شاء الله ، لا قوة الا بالله ، إنا لله وإنا اليه راجعون )

الى حضرة الاستاذ الكامل ، والمرشد الصوح ، حجة الاسلام ، رضوان  
 التربة الصالحة ، والنفوس الحنة ، أمتع الله الاسلام بطول بقائه ، أقدم جيل ترميقه  
 عن ذلك المصاب الاليم ، والخطب الجسيم ، ألا وهو انضواء غصن الكمال ، وأنول  
 بدر المجد بوقاة الشفيق والمجاهد في اعلاء كلمة الله ونصرة الحق وازهاق الباطل  
 الكتابات التحرر والشاعر الاديب والمصلح الناصح الشريف التقي ، السيد حجة  
 وصفي رضا ، تغمده الله برحمته ، وأسكنه فسيح جنته — أنبأني هذا البأ الغرم

صديقي الاستاذ اليفر فكان أشد على قلبي بسم الله من كل مصاب ، فاشتعل الحزن علي وانطلق لساني بدم الرمان الحثون القادر وما كنهه الاسلام حتى بالفتك بمن يداب وراه اذاحة ما تكلف حوله . من الظلمات قاني أعلم ما لتفقد العز في ذلك من الآثار الصالحة والبذ البيضاء ويكفي انه شقيق من ينير النار على العالم الاسلامي وعضده ومساعدته في كل أعماله . فرحم الله روحه الطاهرة ، واحسن جزاءه . عن الاسلام والمسلمين - وما زادني لوعة واسفاما أنبأني به هذا الصديق من أن الفقيد قتل ربيعاً بالرصاص من يد الاشيياء . شلت أيديهم ولعنوا بما فعلوا ، نعم زاد ذلك في الاسف لظني أن ذلك كان جزاء الفقيد عند هؤلاء الانسرا عن حريته وخدمته الحقيقية ونصرته الشريفة الاسلامية . تلك هي دنوب الفقيد اليهم فيما أظن ، ولكن هذا كان سهواً للمصاب على جسامته لاعتقادي أن الله أكرم فقيدنا المجاهد في دينه بزيارة الشهادة ومروية الشهداء . وتلك منزلة تتفانى فيها أرواح الصالحين والمسلمين الصادقين

فهنيئاً لفقيدنا انه الكرامة وطوبى له بما قدمت يداه من الاعمال الصالحة ، وما أبقاه من الذكر الحسن العاطر الخالد على مر الزمان ، فرحة الله ومغفرته ورضوانه عليك يا حسين يا قبل الحق ، سلام الله وبركاته عليك يا حسين يا شهيد الاسلام ، لا أعجب من موتك قبلاً لانك نجاهد في سبيل الله وتحارب الاتحاد والاستبداد فتلك سنة الله في أجدادك وأسلانك المكرام قتلوا في مشارق الارض ومفاربها لانهم أبناء النبوة والمدافعون عن هيكلها المقدس والقائدون عن حياضها و

لا يسل الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم انك يا حسين ستلاقي عترتك الطاهرة وأسلانك الصالحين فقص عليهم أمرك واشك اليهم قاتليك فانك تقرأ أعينهم وقيم لهم الدليل على انك فرع دوحهم فيستقبلونك بين مظاهر الاجلال والسرور

سيدى الاستاذ . ماذا عساني أن أقوله اليكم وأنت مربى المسلمين ومرشدهم وداعيم الى الهدى في هذا العصر ، فظني بل يعني أن الاستاذ كما يرشد الناس بقوله يرشدهم بصله . فيكون لحد الصبر ومثال الصابرين الذين يقول الله تعالى تكريماً لهم في كتابه الحكيم « الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا اليه راجعون » أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ، وأولئك هم المهتدون » مشاركتكم في الاسف

محمد راجح بن ابراهيم

٢٠

وصكتب الصحافي الحر والكتاب المحقق شكري اقلي الحوري صاحب  
جريدة ( ابو الهول )

حضرة المفضل السيد محمد رشيد رضا الاثم

وصلني عدد من جريدة الاقبال البيرونية في هذه الساعة وباليه لم يصل ، فرأيت  
فيه ما أبكى عيوني ، وصدع فؤادي ، رأيت فيه خبراً هو أن بدأ أئمة اثنتان  
زهرة شاباً أخاكم المرحوم والطيب الازر حسين ، فوقع على قاي ، وقع الصاعقة ،  
وجهت بالبكاء ، ولغت ببلاداً لأجابه فيها ، الا لكذب الاسافل ، يقتلون فيها  
الاحرار ويصارون اصحاب الراي الصائب

ألا لفة الله على الاشرار الفتنة

ان المصاب الذي اصابكم ، فقد اصابكم كل من عرف بصلكم وفضل التفيد  
وهذا الداعي من الذين شارككم بالحر والامسي ، سائلا المولى جل جلاله ، ان  
يتقدم فيقيدنا برحمته ورضوانه ويبارككم الصبر الحبيب على فقد هذه الجوهرة الثمينة . انا لله  
وانا اليه راجعون سان ماولو براريل في ٧ شباط ١٩١٢ الاسيف

شكري الحوري

٢١

وكتب العالم المحقق الشيخ احمد محمد الاثني

تحريراً في ١١ يناير سنة ١٩١٢

حضرة العالم الكبير والفاضل التحرير صديقنا وقودتا السيد رشيد رضا الاثم

فوجئت اليوم بنجر مشنوم وأبناء بللؤيد ألا وهو وفاة الكريم ابن الكريم سائلا  
المرتة الطاهرة الثبوية وأحد رجال انقام والاصلاح ألا وهو شقيقكم المرحوم السيد حسين  
رضا . مات شهيد الشهامة والمروءة بطرابلس الشام يد ائمه محرم لم يرحم شباب اركي  
ولا فطر لاحتياج هذا الوطن الاسيف الى امثال هؤلاء العلماء الاحرار فتمسك لهذا  
الزمس وشس ما أعده للصالحين من العدوان - فوا أسفا على السيد حسين لقد كان  
عاملاً مجتهداً وأدياً متضلماً وحباً ورعاً وشاباً ذكياً وشريفاً كريماً فرحمه الله رحمة

واسعة وعزاً كم مع حضرة السيد صالح رضا وكافة اسرئكم الكريمة وعزاً كم معكم  
أحسن العزاء ورزقاً وإياكم جيل الصبر وعظيم الاجر وأقبل في البدء والختام جزيل  
السلام وعظيم الاحترام

خادم العلم الشريف

أحمد محمد الألفي

المدرس بإفوق شرقية

( ٢٢ )

وكتب العالم المؤرخ الشهير جرجي اقليدي زيدان صاحب ( مجلة الهلال )

مصر في ١١ يناير سنة ١٩١٢

صديق الشيخ رشيد

اكتب هذا الكتاب على اثر قرأتني في المرحوم شقيقكم في الجرائد ولم أكن  
علماً بتقديم هذه الفاجعة فكان لذلك التي وقع شديد على قلبي ، لانه كان رحمه الله  
من نخبة الادباء وبرجى ان يكون لك فيه عون في الخدمة العامة التي أوقفت نفسك لها  
وقد ظهرت تبشير ذلك بما ظهر من أدبه ، وفضله وذكائه ، وعلمه . ففقدته  
بمسيرة على الوطن وصدمة قوية على قلب شقيقه وسائر آله وذويه ، فلا غرو  
إذا يكنتموه وورثتموه فانه جدير بذلك واتقدم اليك أن تتأكد مشاركتي لك في  
الاسف على هذا المصائب ولا حيلة لنا غير التمسك بجبل الصبر وانت اعقل من أن يكتب  
اليك بأسباب التعزية لانك حكيم عالم بصير الانسان طالت حياته أو قصرت أجمع الله  
عزائك ورحم الفقيد رحمة واسعة

صديقك

جرجي زيدان

( ٢٣ )

وكتب الفاضل الوحيد صديق الفقيد محمد فؤاد اقليدي محمود

سيدي الاستاذ المحترم ألهمة الله الصبر الجميل

لقد وقع خبر موت حسين علي وقع الصاعقة فلا أدري ماذا أقول وماذا أريد  
ذهل مني العقل ، وطار اليب ، واتعطر القلب ، واحترق الفؤاد ، فالله صبرا  
أني أبكيه ، وأبكي معه آداباً جمة ، وأخلاقاً فاضلة ، وروحاً طاهرة ، عرفته حسن

المعاصرة ، لطيف المحاضرة ، فانا لله وانا اليه راجعون . واح ذلك الشهم شهيد المروءة  
والنجدة ، فسلام على روحه الطاهرة ، ورحمة من الله عمية

ياسيدي الاستاذ ، الناس كلهم واياك في الحزن سواء ، فلقد كان متاحسين مكان  
الروح . وبفقدتها فقدنا كل شيء ، فآلهم أمطر على جبهته شآبيب الرحمة والرضوان  
وروح روحه في روض الجنان

وانت يا أستاذ لقد عرفناك في الشدائد صبوراً ، فكن كما عهد فيك والله عنده  
حسن الثواب  
أخوك في الحزن  
محمد فؤاد محمود

( ٢٤ )

وكتب الشاب الاديب أحد أعضاء الشبيبة العثمانية وأركان الناشئة السورية الامير  
احمد هدى الايوبي اللبناني في الاساتذة العلية

لمحاضرة سيدي العلامة الفاضل المحترم أطال الله شريف وجوده آمين

لمن الدمع بعد هذا تصون وعلى م الصبر الجليل يكون  
كل حزن بحسب كل فقيد وبحسب الاجزان يكي الحزن

تياً لهذه الحياة ، وبشت هذه الدنيا التي هي فاهوم أداة ، تسي اختياراً ،  
وتوالي اضطراباً ، وتضحك مرة وتبكي مراراً ، لا يخلو يومها من شوائب الاكدار ،  
ولا ليلاً من بوائق الاخطار ، ما المرء بناج من نكباتها ، ولو اختار العزلة في رؤوس  
الحبال ، فان فر من هم فر الى هم ، وان اعتصم من غم فالى غم ، والموت فيها ضار  
جشع ، ليس له رية ولا شيع ، سارق دق جسده ، ورق عظمه ، يصول بلا كف  
ويسطو بلا رجل ، لا يوقر كبيراً ولا يرحم صغيراً

ليت المحرم لم يخلق ، فكهم دهي الاسلام منه فخطب جسيم ، وكرب عظيم ،  
قال الحسين بن علي ، وثني بحفيده الحسين بن علي ، فأوقد في القلوب نارا ، وبجر من  
البون جداول وانهارا ، رحم الله السيد الحسين ، جاءني نية فعلت كيف تقوم الساعة ،  
شيعت الصبر ، وغدوت على مثل الجمر ، غريق الدمع حريق الحسرات ، اذا بكته  
فانا أبكي جزماً وعفاً ، وذكاه واقداماً ، وأخلاقاً حسنة وألفافاً وآداباً اشتهرت

بين الخلق ، وشاباً كان ملء آمال الشرق ، ان تبكك سورية الفتاة قائما نبكي ولدأ باراً  
وان يندبه الشيخ لبنان قائما يندب أحد خيرة أبنائه  
أبها الراحل الذي زاده الله وى الى الله والعفاف هجين  
أنت في الترب قد دقت ولكن لك على القلوب شخص دفين  
إن تسكن نيت نومة الدهر فالتو م علينا قد حرمته الجفون  
لنا لله ، ولا حول ولا قوة الا بالله، ألم الله قلوب عارفيه الصبر الجميل ، وكان للسيد  
وآل بيته العمر الطويل ، ووجب لهم السلوان ، وامطر على جدت الفقد غيث الرحمة  
والرضوان ، آمين  
الاسيف  
احمد هدى الابوي

( ٢٥ )

وكتب الاديب الفاضل خليل اتدي نخول من وجهاء أدباء السكورة في لبنان  
سادني الفضلاء أعزهم الله

لبس من بكى وبكى الحسين للشباب النض ، والادب الرائع فقط ، بل وللرفاء  
في الود ، والاخلاص في الحب والنبالة في الفصد ، وهو ما عز وجوده ونذر ، في  
شبية هذا العصر ، ومن عرف السيد الحسين واتصل منه بالباب المودة حزن عليه  
وأسف أسف الاخ على أخيه وعليه فن كان مثلي - وليس من مجاز بلخاء يله الا أن  
لنا أبوين - عرف مقدار أسفي ووجدني عليه ، ومع ذلك فأراني مقصرا ببقاءي الى  
الآن ، دون تقديم عبارة العزاء قائلة أسأل أن يتقدمه بالرحمة والرضوان ، وأسف  
يخيل ببقائكم العوض الكريم ، وبجمل عزاءكم ولا يريكم مكروها لمن تحبونه اللهم  
آمين  
شريك الأسف  
خليل نخول

( ٢٦ )

وكتب الاديب الفاضل صاحب الامضاء  
سيدي الاستاذ الجليل

لقد كان لحادثة المرحوم أخيك تأثير في نفسي فنظمت هذه الايات لك فيه رحمه  
الله تعالى ، وأجل عزاءكم

تمز وأنت الحليم الرشيد      ولو أن خطب الحسين شديد  
فقدناه حراً كريماً السجيا      ففي ذمة الله ذاك الفقيد  
لقد كانت ذاممة وإياه      وعزم وبأس كبأس الاسود  
ومنه يد القدور في مأمن      فأودت بركن الرجا الوطيد  
عجيب ! رصاص يفل حديداً      وكيف يفل الرصاص الحديد  
لنا سلوة وله أسوة      بسط النبي الحسين الشهيد  
المخلص الحكيم

امين المدرسة السيدية

( ٢٧ )

وكتب الاديب صاحب الامضاء ما يأتي :

مولاي السيد الامام المصلح السيد محمد رشيد رضا  
أخط على الصحائف آيات الاسف من سويدها القلب مقدماً لكم التمزية على  
فقيد الاصلاح شقيقكم السيد حسين  
نعم ان الرزق وقع في شخص ولكنه الحسين كان أمة وحده عند من يعرف  
قدره ، فالمصاب عظيم ، والخطب جسيم ، ولكن ما العدل ؟  
والموت نقاد على كفة      جواهر بخارء لها الحياذ  
فأنت أيها الشهيد ابن الشهيد من سار قبلك اجدادك الكرام على هذا السبيل  
فنبأ لك فأنك نلت فضل الجهاد والشهادة

وعن أولي العزم لقد تناوبوا      وجدهم فاحتلوا نوبا  
كنت خير مشير لمن استشارك وخير هادئ لمن استهداك ، وخير معين لمن طلب معونتك  
لا ترد قاصداً ، ولا تصد طالبا ، فمن استشير من بعدك يا أعز الفضلاء أو بمن استرشد  
يا أوحى النبلاء ؟

فأله نأد أن يلهنا جميعاً على فقده صبراً جميلاً ، وأن يموض هذه الامة المرحومة  
خيراً عن فقد أعظم وكن من أركان نهضتها الساعين في اصلاحها انه سميع مجيب  
تلميذ الفقيد

عبد الفتى صبره البيروني

( ربما أتينا في الجزء القادم على ثمة التمازي واقوال الجرائد )